

ابتدائی طلبہ اور علم الکلام
سے دلچسپی رکھنے والوں کیلئے عام فہم اور مدلل انداز میں
(مختصر)

علم الحقیقۃ والکلام

تصنیف:

مفتی محمد احسن اویسی

مدرسہ تخصص فی الفقہ والعلوم دینیہ بمبئی، مولانا ماکھڑی، کراچی

تصحیح و نظر ثانی:

علامہ محمد شاہد بنیدی الوسی

استاذ المعقولات، مدرسہ شعبہ تخصص فی الفقہ ودرس نظامی (جامعہ ہند)

فریدی بکسٹال

۳۸۔ اردو بازار لاہور

ابتدائی طلبہ اور علم الکلام
سے دلچسپی رکھنے والوں کیلئے عام فہم اور مدلل انداز میں
(مختصر)

عِلْمُ الْعَقِيدَةِ وَالْإِسْلَامِ

تصنیف:
مفتی محمد احسن اویسی

درس شعبہ تخصّص فی الفقہ دارالعلوم مسیونر میمن بجنہ بولٹن مارکیٹ کراچی

تصحیح و نظر ثانی:

علامہ محمد شاہد بندیا لوی

استاذ المعقولات مدرس شعبہ تخصّص فی الفقہ و درس نظامی (جامعہ بنّا)

فرید بکسٹال

۳۸ اردو بازار لاہور

Copyright

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

ہمل حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کا پی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے جس کا کوئی جملہ حق ادا کی کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر مجرم ہے۔



عزیز العتقید قول نگار

مصنفی محمد احسن الیسی

فرید بک شال 38 اردو بازار لاہور

جمادی الاخرہ ۱۴۴۲ھ فروری 2021ء

روپے

نام کتاب

تصنیف

مطبع

تاریخ اشاعت

قیمت

Farid Book Stall

Phone No: 092-42-373121-3-37123435

Fax No: 092-42-3723899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال مال 38 اردو بازار لاہور

فون نمبر: 092-42-373121-3-37123435

فیکس نمبر: 092-42-3723899

ای میل: info@faridbookstall.com

www.faridbookstall.com

فہرست

صفحہ	عنوانات
11	عرض مصنف
11	منہج
12	التمہید
12	علم الکلام کی تعریف، موضوع، غرض، حکم وغیرہ
13	علم الکلام کی غرض
13	علم الکلام کی وجہ تسمیہ
15	تعارف اشعریہ و ماتریدیہ
16	امام اشعرى کا تعارف
16	امام ماتریدی کا تعارف
17	علماء اشعریہ و ماتریدیہ
18	کتب اشعریہ و ماتریدیہ
	المبحث الاول
	ایمان، معرفت، علم، دلیل اور عقل کی تفصیل کے بیان میں
19	ایمان کی تعریف و تفصیل
19	ایمان اجمالی اور ایمان تفصیلی؟
20	ایمان المقلد
21	معرفت باری تعالیٰ
21	معرفت کی اقسام
21	معرفت باری تعالیٰ پر دلائل
22	حصول معرفت کے طریقے
23	علم کی تعریف و تفصیل
23	علم کی اقسام
24	علم کے اسباب
25	دلیل کی تعریف و اقسام

25	دلیل عقلی کی اقسام
26	دلیل نقلی کی اقسام
26	عقل کی تعریف و تفصیل
28	عقل کا مقام
29	قرآن اور عقل
30	عقائد میں عقل کا دائرہ
30	عقائد میں عقل کا منشا

المبحث الثانی علم العقیدۃ والکلام کی اصطلاحات

32	اصطلاحات کی فہرست
33	اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے متعلق اصطلاحات
33	واجب الوجود
34	بسیط حقیقی
34	صفت
34	صفات نفسیہ، معانی، معنویہ، سلبیہ، فعلیہ
36	ازل، قدم، ابد
36	قدم اور حدوث کی اقسام
37	نبیّات اور اس کے متعلقات کی اصطلاحات
38	وحی
38	ملائکہ
39	صحابی
39	ولی
39	اہل بیت، سید
40	عصمت
40	معجزہ
41	کرامت و خرق عادت
41	فراست
42	مکلف
42	ہدایت

صفحہ	عنوانات
43	روح
43	روح قدیم ہے یا حادث؟
43	اُم الکتاب، لوح محفوظ، قلم
44	عرش، کرسی
44	عقیدہ اور اس کے متعلقات کی اصطلاحات
44	اعتقاد، عقیدہ
45	ایمان، اسلام
45	توحید
45	دین
46	مذہب
46	اہلِ فرت، اہلِ قبلہ، اہلِ سنت و جماعت
47	کفر، شرک، زندقہ، الحاد
48	تقلید
49	علم و عقل اور ان کے متعلقات کی اصطلاحات
49	علم
49	عقل
49	شک، ظن، وہم
50	یقین، اذعان
51	معرفت
51	تصور
51	تصدیق
52	الہام
52	دلیل، برہان
52	برہانِ انی و برہانِ لہی
53	برہانِ تمناع و برہانِ تطبیق
53	صدق، کذب، حق، باطل
54	حکم اور اس کے متعلقات کی اصطلاحات
54	حکم
54	حکم کی اقسام (عادی، شرعی، عقلی)

صفحہ	عنوانات
55	حکم عقلی کی اقسام (واجب، محال، جائز)
56	ملازمہ، لازم و ملزوم
57	شی اور اس کے متعلقات کی اصطلاحات
57	شیء
57	حقیقت، ماہیت
58	ذات، نفس، عین
58	وجود
58	وجود کی اقسام (خارجی، ذہنی، لفظی، کتابی)
59	عدم
59	حال
60	امور اعتباریہ
61	جوہر، جوہر فرد
61	صورۃ جسمیہ
61	ہیولی
62	جسم (جرم)
62	عرض
63	حرکت، سکون
63	جہت
64	الآن، زمان، مکان، خیز
65	مکان اور خیز میں فرق
66	عالم
66	فلک
67	نور
67	اجزاء اصلیہ
67	حادث
68	ہوت و امور آخرت کی اصطلاحات
68	موت
68	منکر نکیر
69	برزخ، حشر، بعث، معاد، قیامت

69	حساب
70	کوض
70	صراط
71	میزان
71	متفرقات
71	فناء، ہلاک
72	تشبیہ
72	ضد، دور، تسلسل
73	نقطہ، خط، سطح، گرہ
74	چند قواعد عقلیہ

البحث الثالث المہیات

78	عقائد کی تفصیل کا منہج
78	اللہ تعالیٰ کے حق میں واجبات کی تفصیل
79	ذات و صفات باری تعالیٰ
80	صفت نفس
81	دلیل نقلی و عقلی
84	صفات سلبیہ کی تفصیل
84	(1) وحدانیت
85	دلیل نقلی و دلیل عقلی
86	(2) قدم
87	دلیل نقلی و دلیل عقلی
88	(3) بقاء
88	دلیل نقلی و دلیل عقلی
89	(4) مخالفت المحوادث
90	دلیل نقلی و دلیل عقلی
90	(5) قیام بنفسہ
91	دلیل نقلی و دلیل عقلی
92	صفات معانی کی تفصیل

صفحہ	عنوانات
92	(1) قدرت
93	دلیل نقی و دلیل عقلی
93	(2) تکوین
94	دلیل نقی و دلیل عقلی
95	(3) ارادہ
96	دلیل نقی و دلیل عقلی
96	(4) علم
97	دلیل نقی و دلیل عقلی
98	(5) حیات
99	دلیل نقی و دلیل عقلی
99	(6، 7) سمع و بصر
100	دلیل نقی و دلیل عقلی
101	(8) کلام
102	دلیل نقی و دلیل عقلی
102	اختلاف
103	اللہ تعالیٰ کے حق میں محالات کی تفصیل
103	الفاظ متشابہات
104	اللہ تعالیٰ جسمائیت، جہت، مکان و زمان سے پاک ہے
105	دلیل نقی و دلیل عقلی
105	اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟
106	اللہ تعالیٰ کذب سے پاک ہے
107	دلیل نقی و دلیل عقلی
107	اللہ تعالیٰ کے حق میں جائزات کی تفصیل
108	اللہ تعالیٰ پر کوئی شی واجب نہیں
108	دلیل نقی و دلیل عقلی
109	اللہ تعالیٰ کے افعال حکمت سے خالی نہیں
109	دلیل نقی و دلیل عقلی
110	رؤیت باری تعالیٰ
111	دلیل نقی و دلیل عقلی

صفحہ	عنوانات
111	خلق افعال اور قدرتِ حادثہ
112	دلیل نقلی و دلیل عقلی
113	قضاء و قدر، تقدیر
114	دلیل نقلی و دلیل عقلی
115	جبر و اختیار اور کسب
116	دلیل نقلی و دلیل عقلی
116	گناہِ صغیرہ و کبیرہ
117	دلیل نقلی و دلیل عقلی
117	خلف فی الوعدہ والوعید
118	دلیل نقلی و دلیل عقلی
118	متفرقات
118	حکم الاطفال

المبحث الرابع

نبات

120	دلیل نقلی علی نفس النبوة والرسالة
120	دلیل عقلی
121	نبوت اور رسالت میں نسبت
121	انبیاء کے حق میں واجبات کی تفصیل
122	امانت
122	دلیل نقلی و دلیل عقلی
123	عصمت
124	دلیل نقلی و دلیل عقلی
124	صدق
124	دلیل نقلی و دلیل عقلی
125	فطانت
126	دلیل نقلی و دلیل عقلی
126	تبلیغ
128	دلیل نقلی و دلیل عقلی
128	انبیاء کے حق میں محالات کی تفصیل

128	کسب و حرفت اور اخلاق میں رذیل کاموں سے پاک ہونا
129	دلیل نقی و دلیل عقلی
129	نفرت انگیز بیماری اور نسب میں نقص سے پاک ہونا
130	دلیل نقی و دلیل عقلی
130	نبی کا قبر میں مٹی میں مل جانا محال ہے
131	دلیل نقی و دلیل عقلی
132	نبی آخر الزمان ﷺ کے متعلق عقائد
132	نبی کریم ﷺ کی نبوت پر دلائل نقلیہ و عقلیہ
133	دلیل نقی و دلیل عقلی
133	تمام مخلوقات کے لئے نبی بن کر آئے
134	دلیل نقی و دلیل عقلی
135	خاتم النبیین
136	دلیل نقی و دلیل عقلی
136	نبی ﷺ تمام مخلوقات سے افضل ہیں
137	دلیل نقی و دلیل عقلی
137	شفاعت
138	دلیل نقی و دلیل عقلی
139	نبی کریم ﷺ کی اطاعت و محبت اور تعظیم
139	دلیل نقی: اطاعت
140	محبت
141	محبت کی علامات
142	گستاخ رسول ﷺ کی سزا
143	اجماع
143	گستاخ رسول ﷺ کے احکام کی تلخیص



عرض مصنف

ہماری درس نظامی کے نصاب میں علم العقیدہ والکلام پر پہلی اور آخری کتاب "شرح العقائد للحنافہ" ہے۔ طلباء کرام کو یہ کتاب سمجھنے میں کافی دقت پیش آتی ہے؛ کیونکہ انہیں اشعریہ، ماتریدیہ، کتب علم الکلام کا تعارف اور ان کا منہج واسلوب، دلائل عقلیہ کا انداز، قواعد عقلیہ سے عدم واقفیت بالخصوص اس فن کی اصطلاحات سے مکمل طور پر نا آشنائی ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے وہ کتاب کو سمجھ نہیں پاتے۔ لہذا اس کتاب کے ذریعے ان تمام خامیوں کے ازالہ کی حتی المقدور کوشش کی گئی ہے۔ واللہ الحمد!

کافی عرصے سے علم الکلام پر ایک انسائیکلو پیڈیا تیار کرنے کی خواہش تھی جو الحمد للہ پوری ہو چکی ہے۔ جس میں لغوی، اصطلاحی تعریف، دلائل عقلیہ و نقلیہ، قواعد عقلیہ، اہل سنت و اہل قبلہ اور اویان کے مابین اختلاف، دیگر فرقوں کا رد، فی زمانہ ان کی تطبیق و احکام، ان کے علاوہ بے شمار فوائد درج ہیں۔ اس کی تکمیل کے بعد یہ مختصر کتاب ترتیب دی گئی ہے، لہذا مزید تشنگی ہماری کتاب "علم الکلام کا انسائیکلو پیڈیا" سے پوری کی جاسکتی ہے۔ اور وہ عنقریب طبع ہو جائے گی ان شاء اللہ۔

منہج

1. یہ کتاب مذہب ماتریدیہ پر ترتیب دی گئی ہے۔
 2. مذاہب اور اختلافات سے گریز کیا گیا ہے۔
 3. اصطلاح کی لغوی، اصطلاحی تعریف اور مثال ذکر کی گئی ہے۔
 4. عقائد میں دلائل نقلیہ و عقلیہ اور فی زمانہ تطبیق ذکر کی گئی ہیں۔
 5. حوالہ جات نہایت اختصار کے ساتھ ذکر کیے گئے ہیں۔
- نوٹ: یہ کتاب ابتدائی طور کے لیے لکھی گئی ہے، مذاہب و اختلاف، تحقیقی اور تدقیقی مباحث وغیرہ سے گریز کیا گیا ہے۔

التمہید

علم الکلام کی تعریف، موضوع، غرض، حکم وغیرہ
علم الکلام کی تعریف:

هُوَ الْعِلْمُ بِالْعَقَائِدِ الدِّينِيَّةِ عَنِ الْأَدِلَّةِ الْيَقِينِيَّةِ۔

(ترجمہ:) "یقینی دلائل سے حاصل ہونے والے دینی عقائد کا جاننا۔"

علم الکلام کا موضوع:

هُوَ الْمَعْلُومَاتُ مِنْ حَيْثُ يَتَعَلَّقُ بِهِ اثْبَاتُ الْعَقَائِدِ الدِّينِيَّةِ۔

(ترجمہ:) "وہ معلومات جن کے ذریعے سے عقائد دینیہ کا اثبات ہو۔"

علم الکلام کی تقسیم: علم الکلام کو عموماً چار حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔

اول: مبادی علم الکلام: اس میں بقدر ضرورت علم الکلام کی اصطلاحات، علم و عقل، معرفت و دلیل اور ایمان کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

دوم: الہیات: اس میں اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات، اسماء اور افعال کے متعلق عقائد کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

سوم: نبیوات: اس میں انبیاء کرام اور نبی کریم ﷺ کے متعلق عقائد کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

چہارم: سمعیات: اس میں امور آخرت یعنی قبر، حشر، میزان وغیرہ اور فروع عقائد یعنی صحابہ کرام، ولی، کرامت و امامت وغیرہ، اس کے علاوہ کفر و بدعت کے متعلق تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

علم الکلام کی غرض

هُوَ أَنْ يَصْبِرَ الْإِنْسَانُ وَالْمُتَصَدِّقُ بِأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مُخْتَلًا۔

(ترجمہ:) "احکام شرعیہ کے ساتھ ایمان اور تصدیق پختہ ہو جائے۔"

علم الکلام کا واضع: اس فن کا تعلق عقائد سے ہے اور عقیدے کی ابتداء اللہ تعالیٰ سے ہوتی ہے، اسی لیے اس کا واضع درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی ذات مبارکہ ہے۔ مگر اس فن کو باقاعدہ تدوین کرنے والے امام ابو منصور ماتریدی اور امام ابو الحسن اشعری ہیں رحمہما اللہ تعالیٰ ہیں۔

علم الکلام کا حکم: علم العقیدہ والکلام کا سیکھنا ہر عاقل بالغ مسلمان شخص پر فرض عین ہے۔

اس فن کے نام: (1) علم التوحید والصفات۔ (2) علم العقائد۔ (3) علم الکلام۔ (4) علم اصول الدین۔ (5) علم الفقہ الاکبر۔

علم الکلام کی وجہ تسمیہ

(1) اس میں کلام باری تعالیٰ کی بحث مشہور ہے اسی لئے اس کا نام "علم الکلام" رکھ دیا۔
(2) اولاً انسان کے لئے تعلیم و تعلم کا سلسلہ کلام کے ذریعے ہوتا ہے اور اولاً جس علم کا سیکھنا واجب ہے وہ یہی علم یعنی علم العقیدہ ہے تو کلام کی نسبت سے اس کا نام "علم الکلام" رکھ دیا۔ (1)

علم الکلام کی اہمیت: علم الکلام کی اہمیت کا اندازہ درج ذیل آیات اور احادیث مبارکہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ جس میں محض اعتقاد رکھنے کی بات نہیں کی گئی بلکہ علم، یقین، معرفت اور بصیرت کا حکم دیا گیا ہے اور یہ چیزیں علم العقیدہ والکلام کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتیں۔

(1) تفصیل کے لیے دیکھئے: شرح المقاصد للفتاویٰ، 1، 175163؛ شرح الطحاویہ للفتاویٰ، 26؛

المعتمد المنقذ للبدایہ، 69؛ شرح العقائد للفتاویٰ، 17؛ المواعظ للامامی، 7؛ شرح کتاب

المعرفة لعبد الکریم الرفاعی، 15، 18۔

- (1) سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ۔ (1)
 (ترجمہ:) "ابھی ہم انہیں دکھائیں گے اپنی آیتیں دنیا بھر میں اور خود ان کے آپے میں یہاں تک کہ ان پر کھل جائے کہ بیشک وہ حق ہے۔"
 (2) فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ۔ (2)
 (ترجمہ:) "تو سمجھ لو کہ وہ اللہ کے علم ہی سے اترا ہے اور یہ کہ اس کے سوا کوئی سچا معبود نہیں تو کیا اب تم مانو گے۔"

(3) سنن ابن ماجہ میں ہے:

عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِتْيَانٌ حَزَاوِرَةٌ فَتَعَلَّمْنَا الْإِيمَانَ قَبْلَ أَنْ تَتَعَلَّمَ الْقُرْآنَ ثُمَّ تَعَلَّمْنَا الْقُرْآنَ فَأَزْدَدْنَا بِهِ إِيْمَانًا۔ (3)

(ترجمہ:) "حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا: ہمیں نبی ﷺ کا ساتھ نصیب ہوا جب کہ ہم بھرپور جوان تھے، تو ہم نے قرآن کو سیکھنے سے پہلے ایمان سیکھا، پھر ہم نے قرآن سیکھا تو اس سے ہمارے ایمان میں اضافہ ہو گیا۔"

(4) حضرت جنید بغدادی نے فرمایا:

أول ما يحتاج إليه المكلف من عقد الحكمة أن يعرف الصانع من المصنوع، فيعرف صفة الخالق من المخلوق، وصفة القديم من المحدث۔ (4)

(1) فصلت، آیت 53۔

(2) حور، آیت 14

(3) سنن ابن ماجہ، الرقم (61)، 1/23۔

(4) الانصاف للباقلانی، ص 8

(ترجمہ:) "مكلف کو جو چیز سب سے پہلے سیکھنا ضروری ہے وہ یہ کہ مصنوع سے صانع کو پہچانے، خالق کی صفت کو مخلوق سے پہچانے، قدیم کی صفت کو حادث سے پہچانے۔"

(5) ابو محمد الحریری نے فرمایا:

من لم يقف على علم التوحيد يشاهده من شواهد، زلت به قدم الغرور في مهواة التلف۔ (1)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ کے شواہد کا مشاہدہ کرنے کے بعد جو علم توحید کی واقفیت نہیں رکھتا اس کے قدم خواہش پرستی کی گھاٹی میں پھسل جائیں گے۔"

تعارف اشعریہ و ماتریدیہ

دین و شریعت کے احکام کی دو قسمیں ہیں:

(1) وہ احکام جن کا تعلق عمل سے نہیں بلکہ اعتقاد و یقین سے ہے۔ ان کو علم العقیدہ کہا جاتا ہے۔

(2) وہ احکام جن کا تعلق عمل سے ہے۔ ان کو علم الفقہ اور مسائل و احکام شرعیہ عملیہ کہا جاتا ہے۔

علم الفقہ کی چار شاخیں ہیں:

(1) فقہ حنفی۔ اس کے بانی امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت (وفات 150ھ) ہیں۔

(2) فقہ شافعی۔ اس کے بانی امام محمد بن ادریس شافعی (وفات 204ھ) ہیں۔

(3) فقہ حنبلی۔ اس کے بانی امام احمد بن حنبل (وفات 241ھ) ہیں۔

(4) فقہ مالکی۔ اس کے بانی امام مالک بن انس (وفات 179ھ) ہیں۔

علم العقیدہ کی دو شاخیں ہیں:

(1) اشعریہ۔ اس کے بانی شیخ ابو الحسن اشعری (وفات 324ھ) ہیں۔

(2) ماتریدیہ۔ اس کے بانی شیخ ابو منصور ماتریدی (وفات 333ھ) ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ عقیدے میں دو قسم کے مذاہب حقہ ہیں اور فقہ و عمل میں چار قسم کے مذاہب حقہ ہیں۔ ان تمام کو "اہل سنت و جماعت" کہا جاتا ہے۔

امام اشعری کا تعارف

نام و نسب: علی بن اسماعیل بن اسحاق الاشعری۔ یہ صحابی رسول ﷺ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی اولاد سے ہیں۔

اساتذہ: ابو اسحاق المروزی الشافعی، ابن سرتج، ابو خلیفہ الحجی، زکریا بن یحییٰ، سہل بن نوح، محمد بن یعقوب المقرئ، عبد الرحمن الضبی وغیرہ۔ (1)

تلامذہ: شیخ ابو الحسن الباہلی، ابو الحسن کرمانی، ابو زید مروزی، ابو عبد اللہ بن مجاہد البصری، بندار بن حسین شیرازی وغیرہ۔ (2)

تصنیفات: العمد فی الرؤیۃ، کتاب خلق الأعمال، کتاب الصفات، الابانۃ عن اصول الدیانہ، مقالات الاشعریین وغیرہ۔

سیرت و خصائص: استاذ ابو اسحاق اسفرائینی نے اپنے شیخ ابو الحسن الباہلی کے متعلق کہا: میرا علم میرے شیخ کے مقابلے میں ایسے ہے جیسے ایک قطرہ سمندر کے مقابلے میں۔ اور شیخ باہلی کا علم ان کے اپنے استاذ امام ابو الحسن اشعری کے مقابلے میں ایسے ہے جیسے ایک قطرہ سمندر کے مقابلے میں۔ (3)

وفات: 324 ہجری۔

امام ماتریدی کا تعارف

نام و نسب: ابو منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی۔ سمرقند کے علاقے ماترید میں پیدا

(1) طبقات الشافعیۃ الکبریٰ للسیکی، 3/347؛ المنتظم لابن جوزی، 14/29۔

(2) سیر اعلام النبلاء للذہبی، 15/87۔

(3) طبقات الشافعیین لابن کثیر، 1/211۔

۱۔ امام الہدی، رئیس اہل السنۃ، مسلمین کے عقائد کے صحیح جیسے القاب سے مشہور ہیں۔ شیوخ: ابو نصر العیاضی، ابو بکر احمد بن اسحاق جوزجانی، نصیر بن یحییٰ بلخی، محمد بن قتاتل رازی وغیرہ۔

تلامذہ: قاضی اسحاق بن محمد سمرقندی، علی الرستغنی، ابو محمد عبدالکریم البرزوی وغیرہ۔
تصنیفات: کتاب التوحید، کتاب المقالات، تاویلات اہل السنۃ، شرح الفقہ الاکبر، روہذیب الجدل، رد اصول الخمۃ وغیرہ۔ (1)

سیرت وخصائص: امام نسفی نے فرمایا: انہوں نے علوم کے سمندر میں غوطہ لگایا اور بیش بہا نایاب موتی نکال کر امت مسلمہ کو پیش کیے۔ وہ امت کے عظیم علماء میں سے اور ملت اسلامیہ کے ستونوں میں سے ایک ستون تھے۔ وہ اپنے وقت کے مہدی تھے۔ (2)

وفات: 333 ہجری۔

علماء اشعریہ و ماتریدیہ

اشعریہ کے کبار علماء کرام: ابو الحسن باہلی، ابو بکر قتال شافعی، قاضی ابو بکر قلاتانی، ابوطی دقاق نیشاپوری، ابو عبد اللہ الحاکم نیشاپوری، محمد بن حسن ابن فورک، استاذ ابو اسحاق انراہنی، حافظ ابو بکر بیہقی، خطیب بغدادی، ابو القاسم قشیری، ابو المعالی امام الحرمین ابوینی، امام غزالی، امام رازی، امام آمدی، قاضی عیاض مالکی، سعد الدین تفتازانی، عز الدین بن عبد السلام، تقی الدین سبکی وغیرہ۔

ماتریدیہ کے کبار علماء کرام: ابو القاسم الصفار، ابو الیث سمرقندی، ابو المعین نسفی، نجم الدین عمر نسفی، سراج الدین الاوشی، ابو بکر رازی، ابو البرکات نسفی، صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود الحبوبی، اکمل الدین بابرقتی، کمال الدین ابن ہمام، ملا علی قاری، عبد الحق محدث

(1) الفوائد المہدیہ للکھنوی، ص 195۔

(2) العقیدۃ الاسلامیۃ و مذاہبھا للخطان الدوری، ص 199۔

دہلوی، عبد العزیز دہلوی، عبدالحی لکھنوی، محمد زاہد الکوثری، علامہ فضل حق خیر آبادی، علامہ فضل رسول بدایونی، امام احمد رضا خان قادری وغیرہ۔

کتب اشعریہ و ماتریدیہ

اشعریہ کی کتب: مقالات الاشعریین و الابانہ للاشعرى، الانصاف للباقلائی، مسائل فی العقیدہ لابن فورک، الارشاد لمع الادلۃ للجوبینی، اساس التقدیس و محصل افکار المتقہدین و الاربعین للرازی، ابحار الافکار وغایۃ المرام للآمدی، الاقتصاد والجام العوام و مشکاة الانوار وقواعد العقائد و مقصد الاسنی و معارج القدس للغزالی، شرح العقائد للفتنازانی، النہایہ للشہرستانی، المواقف للایبکی، طوابع الانوار للبیضاوی، شرح ام البراہمین و شرح العقیدۃ الکبریٰ و شرح عقیدۃ الصغریٰ للسبوسی، شرح الجوہرۃ التوحید وغیرہ۔

ماتریدیہ کی کتب: الفقہ الاکبر للامام ابو حنیفہ، العقیدۃ الطحاویہ للطحاوی، کتاب التوحید و تاویلات القرآن للماتریدی، تبصرۃ الادلۃ للنسفی، عقائد نفسیہ لعمر نسفی، شرح المقاصد للفتنازانی، اشارات المرام للبیاضی، مسایرہ لابن ہمام، شرح الطحاویہ للبارتقی، شرح الفقہ الاکبر للسمرقندی و ملا علی قاری، التہذیب لابن المعین نسفی، النبراس و مرام الکلام للبرہاروی، شرح ابی المنتہی لابن المنتہی مغنیساوی، المعتمد المنتقد لفضل رسول بدایونی، المعتمد المستند للامام احمد رضا وغیرہ۔

منہج و اسلوب: اشعریہ حضرات اپنی کتب کو علم و عقل اور دیگر مبادیات کی بحث سے شروع کرتے ہیں اس کے بعد صفت نفسیہ پھر صفات سلبیہ، صفات معانی پھر نباتات اور دیگر عقائد کو بالترتیب ذکر کرتے ہیں۔ ان کی اکثر کتب تحقیقات اور تدقیقات سے بھر پور ہوتی ہیں۔

جبکہ ماتریدیہ کی کتب عوام کی آسانی کے پیش نظر مختصر، عام فہم انداز میں اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی ابحاث اشعریہ کی طرح باقاعدہ ترتیب پر نہیں ہوتیں بلکہ ان میں بنیادی ابحاث ذکر کی جاتی ہیں۔

المبحث الاول: ایمان، معرفت، علم، دلیل اور عقل کی تفصیل کے بیان میں

ایمان کی تعریف و تفصیل

لغوی معنی: ایمان لفظ تصدیق قلب کا نام ہے۔

اصطلاحی معنی:

هُوَ التَّصَدِيقُ بِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ۔
(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبی کریم ﷺ جو لے کر آئے، اس کی
سچے دل سے تصدیق کرنا۔"

اقرار باللسان کی حیثیت: جس نے دل سے نبی کریم ﷺ کی اور آپ جو لے کر
آئے ان کی تصدیق کی وہ عند اللہ مؤمن ہے۔ مگر دنیاوی احکام کے اجراء (نکاح، جنازہ
وغیرہ) کے لئے اقرار باللسان شرط ہے۔ (1)

ایمان اجمالی اور ایمان تفصیلی؟

بندے کو جن چیزوں پر اجمالاً ایمان لانے کا مکلف بنایا گیا ہے، ان پر اجمالاً
ایمان لانا واجب ہے اور جن کا تفصیلاً ایمان لانے کا مکلف بنایا گیا ہے، ان پر تفصیلاً
ایمان لانا واجب ہے۔

ایمان اجمالی: ایمان باللہ، ایمان بالانبیاء والکتاب والملائکہ والآخرة اور ایمان بالنبی
آخر الزمان ﷺ۔ اسی طرح ہر نقص اللہ تعالیٰ پر محال ہے اور ہر کمال جو اس کی ذات

(1) العالم والمعلم لابی حنیفہ، ص 575؛ الہادی فی اصول الدین لعمر النجاشی، ص 260۔

کے لائق ہے وہ اس کے لئے واجب ہے۔

ایمان تفصیلی: جن کا ثبوت ضرورتاً تو اتر سے ثابت ہے اور نقل مشہور کی حد کو پہنچ چکا ہے ان پر تفصیلی ایمان لانا واجب ہے، اس میں عام و خاص سب برابر ہیں۔ جیسے رسول اللہ ﷺ پر ایمان اور جو کچھ آپ لے کر آئے ان کی تصدیق کرنا، مثلاً اللہ تعالیٰ کا وجود، اس کا مستحق للعبادت ہونا، شریک کی نفی، اللہ تعالیٰ کی صفات نفسیہ، معانی اور سلبیہ (ان کی تفصیل "صفات باری تعالیٰ" کے عنوان میں آئے گی)، قرآن پاک، دیگر کتب و صحائف، انبیاء و ملائکہ، ارکان اسلام، امور آخرت، اس کے علاوہ سود، جوا، شراب وغیرہ کی حرمت، الغرض جو دین کی ضروریات ہیں ان پر تفصیلاً ایمان لانا واجب ہے۔⁽¹⁾

ایمان المقلد

مقلد: جو لوگوں کو دیکھ کر ایمان لائے۔ اس کے ایمان پر حکم لگانے سے قبل اس کے ایمان کی کیفیت کا علم ہونا ضروری ہے۔ لہذا مؤمن کے ایمان کی کیفیات پانچ قسم کی ہو سکتی ہیں۔

- (1) علم یقین یعنی بدھتاً یا برہاناً اس کا ایمان یقین کے درجے کو پہنچ گیا ہے۔
- (2) اعتقاد یعنی جو اس نے اپنے ذہن میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے متعلق عقیدہ رکھا اور اسی پر پختہ یقین ہے، اپنے ایمان پر دلیل پیش نہیں کر سکتا، مثلاً وہ اللہ تعالیٰ کو اپنا معبود اور اسے ایک کیوں مانتا ہے؟

(3) ظن۔

(4) شک۔

(5) وہم۔

آخری تین قسموں کا حامل شخص قطعاً مؤمن نہیں ہو سکتا۔

پہلی قسم والا شخص بالاتفاق مؤمن ہے۔

(1) مسایرہ لابن ہمام ص 297؛ شرح کتاب المعروف بعبد الکریم الرفاعی ص 34۔

دوسری قسم والے شخص کو دیکھا جائے گا کہ اس نے جو اعتقاد رکھا ہے وہ اسلام کے عین مطابق ہے یا نہیں؟ اگر مطابق ہے تو مؤمن ہے۔ جیسا کہ عام مؤمن کا عقیدہ ہوتا ہے کہ اسے دلائل وغیرہ نہیں آتے بس پختہ یقین ہوتا ہے تو وہ مؤمن ہے۔ اور اگر اعتقاد اسلام کے مطابق نہیں تو اس کا اعتقاد فاسد ہے اور ایمان قبول نہیں ہے۔ (1)

معرفتِ باری تعالیٰ

تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت واجب ہے۔

معرفت کی اقسام

- (1) حقیقی: اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی معرفت۔ یہ اکثر علماء کے نزدیک محال ہے۔
- (2) عیانی: یہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دیدار کی صورت میں ہوگی۔
- (3) کشفی: یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت اور احسان ہے جسے عطا ہو جائے اور وہ کشف سے اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کر لے۔
- (4) برہانی: دلیل قطعی سے اللہ تعالیٰ کے واجبات، محالات اور جائزات کی معرفت۔ یعنی کون سی چیزیں اللہ تعالیٰ کے لیے واجب، محال اور جائز ہیں؟ اسی سے علم العقیدہ والکلام میں بحث ہوتی ہے۔ (2)

معرفتِ باری تعالیٰ پر دلائل

درج ذیل تمام آیات اور حدیث میں اللہ تعالیٰ کو علم و یقین اور معرفت کے ساتھ جاننے کا ذکر ہے نہ کہ محض اعتقاد رکھنے کا۔

(1) فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ (محمد، آیت 19)

(1) شرح العقیدۃ الکبریٰ للسنوسی، ص 29، 30؛ حاشیہ الباجوری علی کفایۃ العوام، ص 39؛ تحفۃ المرید للباجوری، ص 77۔

(2) ابکار الافکار للآمدی، 1/ 155، 156؛ المعتقد للبدایونی، ص 71؛ مرام الکلام للہاروی، ص

(ترجمہ:) "تو جان لو کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں۔"

(2) لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا۔ (1)

(ترجمہ:) "تا کہ تم جان لو کہ اللہ سب کچھ کر سکتا ہے اللہ کا علم ہر چیز کو محیط ہے۔"

(3) لَيَسْتَتِيعَنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيُؤَدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيَّانَا۔ (2)

(ترجمہ:) "اس لئے کہ کتاب والوں کو یقین آئے اور ایمان والوں کا ایمان بڑھے اور کتاب والوں اور مسلمانوں کو کوئی شک نہ رہے۔"

(4) نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ (3)

(ترجمہ:) "جو شخص فوت ہوا اس حال میں کہ وہ جانتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔"

حصول معرفت کے طریقے

(1) صوفیہ اور اصحاب طریقت کے نزدیک ریاضت اور تزکیہ نفس کے بعد اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کی جاسکتی ہے۔

(2) محض کتاب و سنت سے معرفت حاصل ہوگی۔

(3) جمہور متکلمین کے نزدیک نظر و استدلال سے معرفت حاصل ہوگی۔

اور یہی صحیح طریقہ ہے کیونکہ اس کے بعد ہی مجاہدات اور ریاضات معتبر ہوتے ہیں، ورنہ عقیدے کی پختگی کے بغیر ریاضت کچھ فائدہ نہ دے گی۔ ہاں جب نظر صحیح

(1) الطلاق، آیت 12۔

(2) مدثر، آیت 31۔

(3) المسدک للحاکم، الرقم (242)، 1/143۔

حاصل کر لی پھر ریاضات میں مشغول ہو گیا تو اس سے مقام احسان بھی حاصل ہو جائے گا۔ اسی طرح کتاب وسنت سے معرفت کے لئے نظر صحیح اور عقل سلیم کا ہونا ضروری ہے وگرنہ اس سے بھی گمراہی ممکن ہے۔ (1)

علم کی تعریف و تفصیل

علم العقیدہ میں علم کی تعریف: مطلقاً علم کی تعریف میں کثیر اقوال ہیں اور ہر اہل فن نے اُس فن کے اعتبار سے علم کی تعریف کی ہے۔ مگر علم العقیدہ میں علم کی الگ تعریف ہے۔

علم کا لغوی معنی: جاننا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ صِفَةٌ تُؤْجِبُ تَسَيُّرَ الْأَيْحْتِمِلُ النَّقِیْضِ۔ (2)

(ترجمہ:) "وہ صفت جو ایک شے کو دوسرے سے ممتاز کرے اس طرح کہ اس میں نقیض (ضد) کا احتمال نہ ہو۔"

مثال: جب ہمیں انسان کی حقیقت "حیوان ناطق" ہونے کا علم ہو جائے تو اس کی حقیقت میں کوئی کمی بیشی ممکن نہیں ہے اور نہ ہی غیر کا احتمال ہے۔ اسی طرح جب ہمیں معلوم ہو گیا کہ جہان حادث و فانی ہے یعنی پہلے نہیں تھا پھر وجود میں آیا تو اب اس کے غیر کا احتمال نہیں رہ سکتا کہ جہان "قدیم" ہے، ہمیشہ سے ہے۔

علم کی اقسام

علم کی دو قسمیں ہیں: (1) علم قدیم۔ (2) علم حادث۔

علم قدیم: یہ اللہ تعالیٰ کا علم ہے، اُس کی صفت ہے، واحد ہے۔ تغیر اور تبدل اس میں محال ہے۔ ہمیشہ سے ہے، ہمیشہ رہے گا۔ وہ صفت کمی بیشی کو قبول نہیں کرتی۔

(1) شرح العقیدۃ الکبریٰ للسنوسی، ص 6159؛ کتاب التوحید للما تریدی، ص 7؛ ابکار الافکار للآمدی،

155/1؛ الاعتقاد لعلاء البخاری، ص 91۔

(2) شرح العقائد لفتحنازانی، ص 40؛ الردود والفتوٰء للہارثی، 1/130۔

علم حادث: یہ علم قدیم کے مخالف ہے۔
 علم حادث کی اقسام: (1) علم ضروری۔ (2) علم کسی۔
 علم ضروری: جو غور و فکر اور استدلال کے بغیر حاصل ہو۔
 علم کسی: جو نظر و فکر کے ساتھ حاصل ہو۔
 علم کسی کی اقسام: (1) عقلی۔ (2) شرعی۔
 عقلی: جس کے لئے شرع کی ضرورت نہ پڑے، یعنی جو شرع کے بغیر حاصل ہو۔
 جیسے حدود عالم کا علم۔

شرعی: جو کتاب اللہ، سنت، اجماع اور قیاس سے حاصل ہو۔ (1)

علم کے اسباب

جہور کے نزدیک علم کے اسباب تین ہیں:

(1) حواس خمسہ۔ (2) خبر صادق۔ (3) عقل۔

حواس خمسہ: کل حواس ظاہرہ پانچ ہیں:

(1) سمع: سنا۔ (2) بصر: دیکھنا۔ (3) ذوق: چکھنا۔

(4) لمس: چھونا۔ (5) شم: سونگھنا۔

خبر صادق: خبر صادق کی دو قسمیں ہیں: (1) خبر متواتر۔ (2) خبر رسول۔

خبر متواتر: خبر متواتر چاہے وہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہو یا کسی اور سے، جب تواتر کی شرائط پوری ہوں تو اس سے حاصل ہونے والا علم ضروری اور قطعی ہوگا۔

خبر رسول: وہ خبر ہے کہ جس کی تائید معجزہ کے ذریعے ہوئی ہو۔ (2)

عقل: اس کی تعریف و تفصیل ابھی آرہی ہے۔

(1) العدة فی اصول الفقہ، 1/81: المختول الغزالی، ص 100؛ شرح الورقات لجلال الدین علی، ص

دلیل کی تعریف و اقسام

دلیل کا لغوی معنی: رہنمائی۔

اصطلاحی معنی: هُوَ الَّذِي يُبَكِّنُ التَّوَصُّلُ بِصَحِيحِ النَّظَرِ فِيهِ إِلَى الْعِلْمِ بِمَطْلُوبٍ غَيْرِي۔

(ترجمہ:) "دلیل وہ ہے کہ جس میں صحیح غور و فکر کر کے مطلوبہ خبر کے یقین تک پہنچنا ممکن ہو۔ جیسے جہان میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے اور جو تبدیل ہو وہ بالآخر فانی ہو جاتی ہے۔ یہ دلیل ہے اس میں مزید غور و فکر کیا تو نتیجہ اور ہمارا مطلوب حاصل ہوا کہ یہ جہان بھی فانی ہے۔" (1)

دلیل کی ابتداء دو قسمیں ہیں۔

(1) دلیل عقلی۔ (2) دلیل نقلی، اسی کو سمعی کہا جاتا ہے۔

دلیل عقلی: هُوَ مَا لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى السَّنْعِ أَصْلًا۔

(ترجمہ:) "جو سمع (شریعت) پر اصلاً موقوف نہ ہو۔"

جیسے عالم متغیر ہے اور ہر متغیر کے لئے خالق و صانع ضروری ہے۔

دلیل نقلی: هُوَ الَّذِي يَتَوَقَّفُ عَلَى السَّنْعِ۔

(ترجمہ:) "جو سمع (شریعت) پر موقوف ہو۔"

جیسے یہ مآ مور بہ (یعنی جس کا حکم دیا گیا ہے اس) کے خلاف ہے اور جو مآ مور بہ

کے خلاف کرے وہ گناہ گار ہے۔ (2)

دلیل عقلی کی اقسام

دلیل عقلی کی پانچ قسمیں ہیں:

(1) برہان۔ (2) جدل۔ (3) خطابت۔ (4) شعر۔ (5) مغالطہ۔

(1) شرح العقائد للفتاوانی، ص 58۔

(2) کشف اصطلاحات الفنون لمحمد التھانوی، 1/798۔

برهان: هُوَ مَا تَرَكَّبَ مِنْ مُقَدَّمَاتٍ كُلِّهَا يَقِينِيَّةٌ.

(ترجمہ:) "جس کے تمام کے تمام مقدمات یقین پر مشتمل ہوں۔"

اس میں حیات، تجربیات، متواترات وغیرہ شامل ہیں: حیات یعنی جو حواسِ خمسہ آنکھ، کان وغیرہ سے حاصل ہوں۔ تجربیات یعنی جو تجربے سے حاصل ہوں جیسے بخار کمزور کرتا ہے۔ متواترات یعنی جس کے بارے میں تواتر سے خبریں آئی ہوں جیسے صلاح الدین ایوبی، محمد بن قاسم وغیرہ۔

برہان سے حاصل ہونے والا علم یقینی اور قطعی ہوتا ہے، باقی تمام اقسام "جدل، خطابت، شعر اور مغالطہ" سے غفل، وہم وغیرہ حاصل ہوتا ہے جبکہ اصول عقائد میں یقین درکار ہوتا ہے؛ اسی لیے باقی اقسام کی تفصیل اختصار کے پیش نظر ترک کی جاتی ہے۔ (1)

دلیل نقلی کی اقسام

دلیل نقلی کی دو قسمیں ہیں: (1) دلیل قطعی۔ (2) دلیل ظنی۔

دلیل قطعی: جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ پر مشتمل ہو۔ یعنی اس کا ثبوت بھی قطعی ہو جیسے کلام باری تعالیٰ واحادیث متواترہ۔ پھر اس کی دلالت یعنی اس سے حاصل ہونے والا حکم بھی قطعی و یقینی ہے۔

دلیل ظنی: جو ظنی الثبوت، قطعی الدلالہ یا قطعی الثبوت ظنی الدلالہ پر مشتمل ہو یا ظنی الثبوت اور ظنی الدلالہ پر مشتمل ہو۔ (2)

عقل کی تعریف و تفصیل

لغوی معنی: منع، قید۔

اصطلاحی معنی: إِنَّهُ نُوْذِرُكَ بِتَذَرِكِ النَّفْسِ الْعُلُوْمَ الصَّوْرِيَّةَ

(1) شرح العقیدۃ اکبریٰ للسبکی، ص 26۔

(2) فصول البدائع للفناری، 2/9؛ کشف الاسرار لعلاء البخاری، 1/84۔

وَالنَّظَرِيَّةُ. (1)

(ترجمہ:) "عقل وہ روحانی نور ہے جس کے ذریعے نفس علوم ضروریہ اور نظریہ کا ادراک کرتا ہے۔"

مثال: کسی آسان اور بدیہی بات کا علم ہو یا نظری کا ان سب میں عقل ہی کارفرما ہے۔ وگرنہ محض حواسِ خمسہ میں سے کسی حس سے علم حاصل نہیں ہو سکتا، یہی وجہ ہے کہ دیوانے کو مارنے سے اور گرمی و سردی سے اسے تکلیف نہیں ہوتی۔ اسی طرح جو طالب علم بیٹھا تو کلاس روم میں ہو، استاد کی تقریر بھی سن رہا ہو مگر ذہن کسی اور وادی میں ہو تو تقریر سننے کے باوجود اسے کچھ بھی سمجھ نہیں آئے گی؛ کیونکہ عقل یہاں نہیں ہے۔

عقل کا محل: اس کا محل دل ہے۔ (2)

عقل کی ابتداء: ماں کے پیٹ میں روح کے پھونکنے کے وقت سے ہوتی ہے حتیٰ کہ بلوغ تک بنیادی عقل تام ہو جاتی ہے۔ (3)

سب سے زیادہ عقل: اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ عقل ہمارے نبی کریم ﷺ کو عطا فرمائی۔ (4)

عقل سے مقصود: مختلف طبقات کے نزدیک عقل کے استعمال کے مقاصد اور مطالب مختلف ہیں:

- (1) عند الفلاسفہ: عقل کے ذریعے موجودات کے حقائق و اسباب میں بحث کرنا۔
- (2) عند الاطباء: عقل کے ذریعے بدن کے مصالح، منافع اور مضرات کو جاننا۔
- (3) عند المتکلمین: عقل کے ذریعے غور و فکر کرنا؛ تاکہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات وغیرہ

(1) بغیۃ المرید شرح الجوهرة التوحید لابراہیم المارغنی، ص 135۔

(2) البیہار اللہیہ ہاروی، ص 64؛ البحر المحیط للدرکشی، 1/122۔

(3) القاموس المحیط لفیروز آبادی، 1/1033۔

(4) التہذیب شرح التقریر لعلاء الدین المحسنی، 1/84۔

کے متعلق احکام کی معرفت حاصل ہو۔

(4) عند الفقہاء: کب مکلف ہوگا اور کب نہیں؟ (1)

عقل کا مقام

جنہوں نے عقل کو مستقل قرار دیا جیسا کہ معتزلہ نے کہا، یا جنہوں نے عقل کو بالکل لغو قرار دیا جیسا کہ سُبْنِیہ (سومنات بت کی پوجا کرنے والوں) اور ملاحدہ (کفر والحاد پھیلا نے والوں) نے کہا۔ یہ دونوں آراء غلط ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ عقل نہ مستقل ہے نہ لغو، یعنی بعض احکام میں عقل کا فرما ہے اور بعض میں اس کا کوئی دخل نہیں۔

اس کا مقام درج ذیل ہے:

(1) عقل شرع کے ہر حکم کی تصدیق کرنے والی ہے۔ عقل کو یہ مجال نہیں کہ وہ شریعت کے فیصلے کی مخالفت کرے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ انعام ہے کہ شریعت کا فیصلہ بھی عقل سلیم کے مخالف نہیں ہوگا۔

(2) شرع نے عقل کے استعمال کی تنبیہ کی ہے اور عقل استعمال نہ کرنے والوں کی شدید الفاظ میں مذمت کی ہے۔ اسی لیے عقل کو لغو محض قرار دینا بھی درست نہیں ہے۔

(3) علم العقل شرع کے بغیر بدعت و گمراہی ہے اسی وجہ سے عقائد شرع سے لیے جائیں گے اور ان پر دلائل عقل کے ذریعے قائم کیے جاسکتے ہیں۔ (2)

(4) عقل نے شریعت کی پہچان کرائی، عقل نہ ہوتی تو نبی اور متنبی (جھوٹے نبی) میں، صادق اور کاذب میں فرق نہیں ہو سکتا تھا۔ جو عقل کو جھٹلاتا ہے وہ شرع کو بھی جھٹلاتا دیتا ہے۔ (3)

(5) عقل شرع کے بغیر ہدایت حاصل نہیں کر سکتی اور شرع عقل کے بغیر بیان نہیں

(1) البحر المحیط للدرکشی، 1/116؛ ایضاً المحصول للمبازری، ص 83؛ المحلول للغزالی، ص 119۔

(2) نظم الفرائد لشیخ زادہ، ص 43۔

(3) قانون التاویل للغزالی، ص 19۔

ہوسکتی۔ (1)

قرآن اور عقل

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ۔ (2)

(ترجمہ:) "اللہ حکمت دیتا ہے جسے چاہے اور جسے حکمت ملی اُسے بہت بھلائی ملی اور نصیحت نہیں مانتے مگر عقل والے۔"

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِنِّي فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ۔ (3)

(ترجمہ:) "بے شک آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات اور دن کی باہم بدلیوں میں نشانیاں ہیں عقلمندوں کے لئے۔"

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (الانعام، 50)؛ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (الانعام، 80)؛ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (ہود، 51)؛ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (الحمل، 17)؛ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ نَارِي الْأَرْضِ تَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا (الانبياء، 44)؛ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (المؤمنون، 80)؛ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (القصص، 72)؛ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ (محمد، 24)؛ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (يونس، 101)؛ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (عس، 24)؛ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ۔ (الطارق، 5)

(1) معارج القدس للقرآنی، ص 46۔

(2) البقرة، آیت 269۔

(3) آل عمران، آیت 190۔

(ترجمہ:) "تو کیا تم غور نہیں کرتے۔/ تو کیا تم نصیحت نہیں مانتے۔/ تو کیا تمہیں عقل نہیں۔/ تو کیا تم نصیحت نہیں مانتے۔/ تو کیا تمہیں دیکھتے کہ ہم زمین کو اس کے کناروں سے گھٹاتے آرہے ہیں۔/ تو کیا تمہیں سمجھ نہیں۔/ تو کیا تمہیں سوچتا نہیں۔/ تو کیا وہ قرآن کو سوچتے نہیں۔/ دیکھو آسمانوں اور زمین میں کیا کیا ہے۔/ تو آدمی کو چاہئے اپنے کھانوں کو دیکھے۔/ تو چاہئے کہ آدمی غور کرے کہ کس چیز سے بنایا گیا۔"

عقائد میں عقل کا دائرہ

ذیل میں وہ مقامات درج ہیں کہ جن میں عقل کا کوئی دخل نہیں یا ان کے خلاف نہیں۔

- (1) وہ عقائد جو اصولی قطعی ہیں ان کے خلاف عقل کا کوئی دخل نہیں؛ کیونکہ اگر وہ قطعی شرع کی وجہ سے ہیں تو عقل اس کے خلاف نہیں ہو سکتی، اور اگر قطعی عقل کی وجہ سے ہیں تو عقل خود اپنے خلاف نہیں ہو سکتی۔
- (2) ضروریات دین اور عقل میں مخالفت نہیں ہو سکتی۔
- (3) امور نگوینی اور قضاء و قدر میں عقل کا دخل نہیں۔
- (4) متقدمین علماء کے نزدیک تشابہات کی تاویل عقل سے نہیں ہو سکتی۔
- (5) قواعد عقلیہ کے خلاف عقل نہیں آ سکتی؛ وگرنہ خود عقل کی مخالفت لازم آئے گی۔
- (6) حیات کے خلاف عقل کا دخل نہیں کیونکہ حیات عقل کے لیے بطور آلات اور علم کے ذرائع کے لیے استعمال ہوتے ہیں تو کوئی چیز اپنے ذرائع کے خلاف نہیں ہو سکتی۔

عقائد میں عقل کا منشا

بنیادی عقائد قرآن وحدیث سے لیے جائیں گے اور ان پر دلائل یا ان میں موجود حکمتیں عقل سے بھی دی جائیں گی۔

اسی طرح ہم پر فرض ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے جو چیزیں واجب ہیں، محال ہیں یا ممکن ہیں؟ ان کو جانیں اور ان پر ایمان تفصیلی لے آئیں۔ اس سلسلے میں بنیاد قرآن وحدیث ہی ہے کہ جو چیزیں اللہ تعالیٰ کے لیے واجب ہیں یا محال ہیں تو قرآن وحدیث سے وہ بنیادی عقائد لیے گئے اور پھر وقت کے ساتھ ساتھ دیگر عقائد کو ان کے ساتھ ملا لیا گیا۔ جیسے اللہ تعالیٰ کے لیے جو چیزیں محال ہے ان کا ذکر قرآن میں اجمالاً ہے مثلاً: "وہ کسی کی مثل نہیں"۔ "وہ نہ پیدا ہو، نہ اس سے کوئی پیدا ہوا"۔ "وہ محتاج نہیں" وغیر ذلک۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ ہیں۔ مگر دیگر فرقوں اور فتنوں کی وجہ بہت سے محالات کی نفی کرنی پڑتی ہے جیسے وہ نہ جو ہر ہے نہ جسم، وہ مکان وزمان سے پاک ہے۔ اسے بھگوان نہیں کہہ سکتے۔

الغرض بنیادی عقائد قرآن وحدیث سے لیں گے اور ان کے مخالف باطل عقائد کا بطلان عقل کے ذریعے کریں گے۔



المبحث الثاني: علم العقیدۃ والکلام کی اصطلاحات

اصطلاحات کی فہرست

اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات: اللہ، واجب الوجود، بسیط حقیقی، صفت، صفت نفسیہ، معانی، معنویہ، سلبیہ، ازل، قدّم، ابد، قدّم وحدوث کی اقسام: قدّم ذاتی وزماني حدوث ذاتی وزماني۔

مبہات ومتعلقات: نبی، رسول، وحی، ملائکہ، صحابی، ولی، اہل بیت، سید، عصمت، معجزہ، کرامت، خرق عادت، فراست، مکلف، ہدایت، روح، ام الكتاب، لوح محفوظ، قلم، عرش، کرسی۔

عقیدہ ومتعلقات: عقیدہ، ایمان واسلام، توحید، دین، مذہب، اہل فترت، اہل قبلہ، اہل سنت، کفر، شرک، زندقہ، الحاد، تقلید۔

علم وعقل ومتعلقات: علم، عقل، شک، ظن، وہم، یقین، اذعان، یقین بالمعنی الاخص والاعم، معرفت، تصور، تصدیق، الہام، دلیل، برہان، برہان الہی، برہان تمانع وتطبیق، صدق، کذب، حق، باطل۔

حکم ومتعلقات: حکم، حکم عادی وشرعی وعقلی، عقلی کی اقسام واجب، محال، جائز، ملازمہ، لازم، ملزوم، ملازمہ عقلیہ، ملازمہ عادیہ۔

شی ومتعلقات: شی، حقیقت وماہیت، ذات، نفس، عین، وجود، وجود خارجی، ذہنی، لفظی، کتابی، عدم، حال، امور اعتباریہ، جوہر، جوہر فرد، صورت جسمیہ، ہیولی، جسم، عرض، حرکت، سکون، جہت، الآن، زمان، مکان، خیز، عالم، فلک، نور، اجزاء اصلیہ، حادث۔

موت و امور آخرت: موت، منکر نکیر، برزخ، حشر، بعث، معاد، قیامت، حساب، اس، صراط، میزان۔

متفرقات: فناء، ہلاک، تشبیہ، ضد، دور، تسلسل، نقطہ، خط، سطح، گره۔

نوٹ: تقریباً 130 سے زائد اصطلاحات جمع کی گئی ہیں۔ ہر اصطلاح کا لغوی معنی، اصطلاحی معنی، مثال وغیرہ اختصار کے ساتھ بیان کی گئی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے متعلق اصطلاحات

اسم جلالت لفظ (اللہ)

لغوی معنی: اکثر علماء کے نزدیک "اللہ" غیر مشتق ہے، جس کا لغوی معنی "ازلی، اندیم اور قادر مطلق" ہے۔

اصطلاحی معنی: اللہ عَلَمٌ مُرْتَجِلٌ عَلَى ذَاتٍ وَاجِبِ الوجودِ الْمُؤَصَّوْفِ بِصِفَاتِ الْکَمَالِ وَالْمُسْتَجْمِعِ لِأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَالْمُنَزَّهَ عَنْ سِمَاتِ النُّقْصِ۔ (1)

(ترجمہ:) "اللہ اس واجب الوجود ذات کا نام ہے جو تمام کمال والی صفات اور تمام اسماء الحسنیٰ کا جامع ہے اور ہر قسم کے نقص و عیب سے پاک ہے۔"

واجب الوجود

لغوی معنی: جس کا وجود واجب ہو۔

اصطلاحی معنی: أَنَّهُ قَائِمٌ بِذَاتِهِ غَيْرُ مُحْتَاجٍ فِي وُجُودِهِ إِلَى غَيْرِهِ مَعَ احْتِیاجِ الْکُلِّ إِلَيْهِ۔ (2)

(ترجمہ:) "واجب الوجود وہ ذات ہے جو قائم بذاتہ ہو یعنی اپنے وجود میں غیر کی محتاج نہ ہو، تمام مخلوقات اسی کی محتاج ہو۔"

(1) مقصد الاسئ للفرانی، ص 64؛ شرح العقیدہ للنعیمی، ص 16۔

(2) دستور العلماء لقاضی عبدالنبی، 298/3۔

اس کا اطلاق صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذاتِ مبارکہ پر ہو سکتا ہے۔

بسیط حقیقی

لغوی معنی: بسیط کا لغوی معنی "مفرد، اکیلا" ہے۔

اصطلاحی معنی: هُوَ مَا لَا جُزْءَ لَهُ أَصْلًا (1)

(ترجمہ:) "جس کا جزء نہ بالفعل ہو، نہ بالقوۃ۔ اور ذہناً، وھماً و عقلاً تقسیم

اور اجزاء کو قبول نہ کرے۔"

اس کی مثال صرف ذاتِ باری تعالیٰ ہے۔

صفت

لغوی معنی: خاصہ، وصف۔

اصطلاحی معنی: هِيَ تَطْلُقُ عَلَى الْمَعْنَى الْوُجُودِي الْقَائِمِ بِالْمَوْصُوفِ مُوجِبَةً

لَهُ حُكْمًا أَوْ عَلَى مَا لَيْسَ بِذَاتٍ (2)

(ترجمہ:) "صفت ایسا و دری معنی ہے جو موصوف کے ساتھ قائم ہو وہ

صفت ذات کے لئے حکماً لازم ہو۔ (صفت کی دوسری تعریف): صفت وہ

ہے جو ذات نہ ہو۔"

پہلی تعریف کی مثال: صفتِ قدرت یہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم اور ذات

کے لئے لازم ہے اور وجودی ہے۔ جبکہ صفتِ وحدانیت، قدم، بقاء صفاتِ سلیمیہ میں

سے ہیں نہ کہ وجودیہ میں سے اور یہ دوسری تعریف کی مثالیں ہیں۔

صفاتِ نفسیہ، معانی، معنویہ، سلیمیہ، فعلیہ

صفتِ نفسیہ: هِيَ لَا يَفْتَقَرُ الْحُكْمُ بِهَا عَلَى الذَّاتِ إِلَى قِيَامِ صِفَةِ أُخْرَى

(1) دستور العلماء، 1/167۔

(2) تہذیب شرح السنوسیہ لسعدی فودہ، ص 32؛ بغیۃ المرید للمازنی، ص 47۔

بِالذَّاتِ. (1)

(ترجمہ:) "صفتِ نفسیہ وہ ذات ہے کہ جو اپنے قیام میں کسی دوسری ذات کی محتاج نہ ہو۔"

جیسا کہ واجب الوجود یعنی اللہ تعالیٰ اپنے وجود میں کسی دوسرے کا محتاج نہیں ہے۔ اس کو صفتِ ذاتیہ بھی کہتے ہیں۔ صفتِ نفسی صرف ایک ہے یعنی وجودِ باری تعالیٰ۔

صفاتِ معانی: كُلُّ صِفَةٍ مَوْجُودَةٍ فِي نَفْسِهَا قَائِمَةٌ بِمَوْجُودٍ أَوْ جَبَتْ لَهُ حُكْمًا. (2)

(ترجمہ:) "ہر صفت جو حقیقت میں کسی ذات کے ساتھ موجود ہو اور اس ذات کے لئے حکماً لازم ہو۔"

صفاتِ معانی آٹھ ہیں: سمع، بصر، کلام، علم، ارادہ، قدرت، حیات اور صفتِ تکوین۔

صفاتِ معنویہ: هِيَ عَيْنٌ لِلصَّغَاتِ الْمَعَانِي وَهِيَ مَصَادِيْقُهَا.

(ترجمہ:) "وہ صفاتِ معانی کا عین ہیں اور وہ صفاتِ معانی کا مصداق ہیں۔"

یعنی صفاتِ معانی جس ذات پر سچی آئے گی تو وہ صفتِ معنویہ کہلائے گی جیسے قدرت سے قادر، سمع سے سمیع، علم سے علیم وغیرہ۔ جس ذات کے لئے علم ثابت ہے یقینی طور پر وہ ذات علیم بھی ہے، جو علیم نہیں ہے اس کے لئے علم بھی نہیں ہے۔ یہ آٹھ ہیں: سمیع، بصیر، علیم، مرید، متکلم، قادر، حی، مملوٰں۔

صفاتِ سلیمیہ: إِنَّهُ يَنْتَفِعُ بِهَا أَمْرٌ لَا يَلِيْقُ بِاللَّهِ تَعَالَى.

(ترجمہ:) "وہ صفات ہیں کہ ان کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے ایسے امر کی نفی کرنا جو اس کی شان کے لائق نہیں ہے۔"

(1) البین للآمدی، ص 121۔

(2) تہذیب شرح السنوسیہ، ص 43۔

جیسے وحدانیت یعنی متعدد نہیں۔ مخالفت للحوادث یعنی مشابہ نہیں ہے۔ یہ پانچ ہیں:
 قَدَم، بقاء، وحدانیت، مخالفت للحوادث، قیام بنفسہ۔ (1)

ازل، قَدَم، ابد

لفوی معنی: ازل: ہمیشہ سے ہونا۔ قدم: ابتداء نہ ہو۔ ابد: ہمیشہ رہے۔

اصطلاحی معنی: اَزَلْ هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ عَدَمِ الْاَوَّلِيَّةِ۔ (2)

(ترجمہ:) "جس کی ابتداء نہ ہو (کیونکہ جس کے لئے ابتداء ثابت ہوتی ہے

تو پہلے اس پر عدم ہوتا ہے پھر ابتداء ہوتی ہے)"۔

جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات۔

قَدَم: هُوَ اسْتِغْنَاءُ الْعَدَمِ السَّابِقِ لِلْوُجُودِ۔ (3)

(ترجمہ:) "کسی وجود کے متعلق اس بات کی نفی کرنا کہ اس پر کبھی عدم طاری

ہوا تھا"۔

جیسے اللہ تعالیٰ کی صفات۔

اَبَد: هُوَ اسْتِمْرَارُ الْوُجُودِ فِي اَزْمَنَةٍ مُقَدَّرَةٍ غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ فِي جَانِبِ

الْمُسْتَقْبَلِ۔ (4)

(ترجمہ:) "وجود کا جانب مستقبل میں غیر متناہی سلسلے تک جاری رہنا"۔

جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات۔

قَدَم اور حدوث کی اقسام

یہ تقسیم فلاسفہ کے نزدیک ہے مگر بعض متکلمین بھی اسے استعمال کرتے ہیں۔

(1) تہذیب شرح السنوسیہ لفورۃ، ص 58۔

(2) شرح الطحاویہ للفتاویٰ، ص 37۔

(3) تہذیب شرح السنوسیہ، ص 35۔

(4) دستور العلماء، 1/24۔

قدم وحدوث کی دو دو قسمیں ہیں:

(1) قدم ذاتی۔ (2) قدم زمانی۔ (3) حدوث ذاتی۔ (4) حدوث زمانی۔

قدم ذاتی: جو اپنے قیام میں غیر کا محتاج نہ ہو۔ جیسے ذات باری تعالیٰ۔

قدم زمانی: جس پر پہلے کبھی عدم طاری نہ ہوا ہو۔ جیسے ذات وصفات باری تعالیٰ۔

حدوث ذاتی: جو اپنے قیام میں غیر کا محتاج ہو۔ جیسے مخلوق، یا فلاسفہ کے نزدیک

فلک۔

حدوث زمانی: جس پر پہلے کبھی عدم طاری ہوا ہو۔ جیسے مخلوق۔ (1)

ہمارے نزدیک صرف دو قسمیں ہیں یعنی قدم اور حدوث۔ حدوث سے مراد کہ

جس پر عدم طاری ہوا ہو۔ (2)

نبوت اور اس کے متعلقات کی اصطلاحات

نبی، رسول

لغوی معنی: نبی: خبر دینے والا۔ رسول: پیغام لے کر آنے والا۔

اصطلاحی معنی: نبی: هُوَ الْإِنْسَانُ ذَكَرَهُ حُرٌّ أَوْ عَبْدٌ أَوْ حُرٌّ أَوْ عَبْدٌ بِشَرِّهِ يَعْصِي بِهِ أَمْرٌ

بِتَبْلِيغِهِ أَوْ لَمْ يُؤْمَرْ بِهِ. (3)

(ترجمہ:) "وہ آزاد مذکر انسان جس کی طرف شریعت کی وحی کی جاتی ہے کہ

اس پر عمل کرے، خواہ اسے تبلیغ کا حکم دیا گیا ہو یا نہ دیا گیا ہو۔"

رسول: هُوَ الْإِنْسَانُ ذَكَرَهُ بِالْعَمَلِ أَوْ حُرٌّ أَوْ عَبْدٌ أَوْ حُرٌّ أَوْ عَبْدٌ بِشَرِّهِ يَعْصِي بِهِ أَمْرٌ

لِلْعِبَادِ سِوَاكَ كَانَ لَهُ كِتَابٌ أَمْرًا. (4)

(1) نیراس للپر ہاروی، ص 76۔

(2) نیراس للپر ہاروی، ص 129۔

(3) بغیۃ المرید للہارثی، ص 16۔

(4) تہذیب شرح السنوسی، ص 98۔

(ترجمہ:) "وہ انسان، آزاد، مذکر، بالغ جس کی طرف اللہ تعالیٰ شریعت کی وحی کرتا ہے، اور اسے احکام کی تبلیغ کیلئے مخلوق کی طرف بھیجتا ہے۔ اسے کتاب دی گئی ہو یا نہ دی گئی ہو۔"

وحی

لغوی معنی: جو کسی کے خبر دینے سے معلوم ہو۔

اصطلاحی معنی: هُوَ كَلَامُ اللَّهِ مُنَزَّلٌ عَلَى نَبِيٍّ بِوَسِطَةِ الْمَلَكِ أَوْ بِإِلْقَاءِ مَعْنَى فِي الرُّوحِ. (1)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ کا وہ کلام جو نبی پر نازل ہو فرشتے کے واسطے سے یا دل میں القاء کے واسطے سے۔"

مثال: قرآن پاک اور حضرت ابراہیم کو حضرت اسماعیل کے ذبح کا حکم۔

ملائکہ

لغوی معنی: پیغام رساں۔

اصطلاحی معنی: هُوَ جِسْمٌ لَطِيفٌ نُورَانِي يَتَشَكَّلُ بِأَشْكَالٍ مُخْتَلِفَةٍ. (2)

(ترجمہ:) "وہ نورانی لطیف جسم جو مختلف شکلوں کے ساتھ متشکل ہو سکتا ہو۔"

مثال: تمام فرشتے نور سے بنے ہیں اور نور آگ سے زیادہ لطیف اور شرف والا ہے۔ فلاسفہ کے نزدیک یہ جواہر مجردہ ہیں یعنی موجود ہیں مگر کسی حیثیت، مکان میں نہیں ہیں۔ (3)

(1) معجم مقالید العلوم للسیوطی، ص 74۔

(2) التعریفات، ص 229۔

(3) کشف اصطلاحات الفنون، 2/1641؛ القول الفصل شرح الفقہ الاکبر لہباء الدین،

صحابی

لغوی معنی: صحبت یافتہ۔

اصطلاحی معنی: هُوَ مَنْ رَأَى النَّبِيَّ أَوْ رَأَاهُ النَّبِيُّ مُؤْمِنًا ثُمَّ مَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ (1)

(ترجمہ:) "جس نے ایمان کی حالت میں نبی علیہ الصلاۃ والسلام کو دیکھا یا نبی علیہ الصلاۃ والسلام نے اس مؤمن کو دیکھا اور پھر ایمان پر اس کی موت ہوئی۔"

مثال: دینا صحابہ نے نبی علیہ السلام کو دیکھا اور نابینا کو نبی علیہ السلام نے دیکھا۔

ولی

لغوی معنی: دوست۔

اصطلاحی معنی: هُوَ الْغَارِفُ بِاللَّهِ حَسَبَ مَا يُبْكِنُ الْمُؤَظِّلُ عَلَى الطَّاعَاتِ التَّجَنُّبُ لِلْمَعَاصِي الْمُعْرِضُ عَنِ الْإِنْفِصَالِ بِاللَّذَاتِ وَالشَّهَوَاتِ (2)

(ترجمہ:) "جسے اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو اور اپنی طاقت و توفیق کے مطابق نیکیوں پر ہمیشگی، گناہوں سے اجتناب، لذات اور شہوات میں انہماک سے بچتا ہو۔"

دیگر تعریفات: عند الصوفیہ: جو اپنے حال سے فنا ہو کر رب کی بارگاہ اور اس کے مشاہدات میں بقاء حاصل کر لے۔ (3)

اہل بیت، سید

لغوی معنی: اہل بیت: گھر والے۔ سید: سردار۔

(1) خبر اس، ص 8۔

(2) شرح العقائد للفتاویٰ، ص 338۔

(3) معجم مقالید العلوم للسیوطی، ص 221۔

اصطلاحی معنی: اہل بیت: رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات، آپ کی اولاد اور حسنین کریمین، حضرت فاطمہ اور حضرت علی اہل بیت کرام میں شامل ہیں۔ (1)

سید: صدر اول میں "سید" کا لفظ تمام بنو ہاشم کے لئے استعمال ہوتا تھا، اس میں علوی، عباسی، جعفری، عقیلی وغیرہ شامل تھے، حضرت فاطمہ کی اولاد کے ساتھ خاص نہیں تھا۔ بعد میں حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اولاد کے ساتھ خاص ہو گیا اور آج تک یہی چلا آرہا ہے۔ (2)

عصمت

لغوی معنی: محفوظ رہنا۔

اصطلاحی معنی: هِيَ قُوَّةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فِي عَبْدِهِ تَنْبَعُهُ عَنِ ارْتِكَابِ شَيْءٍ مِنَ الْمَعَاصِي وَالْمَكْرُوِهَاتِ مَعَ بَقَاءِ الْإِخْتِيَارِ. (3)

(ترجمہ:) "بندے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطاء کردہ وہ قوت جس کے ذریعے وہ گناہوں سے حتیٰ کہ مکروہات سے قدرت رکھنے کے باوجود بچ جاتا ہے۔"

مثال: انبیاء کرام اور فرشتوں کا گناہوں سے معصوم اور پاک ہونا۔

معجزہ

لغوی معنی: عاجز کر دینے والا۔

اصطلاحی معنی: هِيَ أَمْرٌ خَارِجٌ لِلْعَادَةِ مَقْرُونٌ بِالشَّحَادَةِ مَعَ عَدَمِ الْمَعَارَضَةِ. (4)

(1) تفسیر رازی، 25/168۔

(2) الحاوی للفتاویٰ للسیوطی، 2/31، 33؛ فتاویٰ رضویہ، 13/361۔

(3) دستور العلماء، 2/233۔

(4) تہذیب شرح السنوسیہ لفوۃ، ص 108۔

(ترجمہ:) "وہ خلافِ عادت کام جو دعویٰ اور مقابلہ کی صورت میں ہو اور اس کا رد نہ کیا جاسکے۔"

مثال: کنکر سے کلمہ پڑھانا، چاند کے دو ٹکڑے کرنا۔

کرامت و خرقِ عادت

لغوی معنی: کرامت: خلافِ عادت کام۔

اصطلاحی معنی: هُوَ فِعْلٌ خَارِجٌ عَنِ الْعَادَةِ يُظْهَرُ عَلَى شَخْصٍ مِنْ غَيْرِ دَعْوَى السُّبُوَّةِ بِرِضَا اللَّهِ تَعَالَى۔⁽¹⁾

(ترجمہ:) "محض اللہ کی رضا کے لیے کسی شخص کے ہاتھ پر ظاہر ہونے والا وہ خلافِ عادت کام جو بغیر نبوت کے دعویٰ کے اور مقابلے کے ہو۔"

مثال: جیسے حضرت مریم کا بے موسم پھل کھانا۔

خرقِ عادت کی تعریف: ہر وہ کام جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تکرار کے ساتھ صادر ہو اور طبیعتیں اس سے مانوس ہو جائیں تو اسے عادتِ جاریہ کہا جاتا ہے اور جو تکرار کے ساتھ نہ ہو اسے خرقِ عادت اور خلافِ عادت کہا جاتا ہے۔⁽²⁾

فراست

لغوی معنی: معلوم کرنا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ الْإِسْتِدْلَالُ بِالْأُمُورِ الظَّاهِرَةِ عَلَى الْأُمُورِ الْخَفِيَّةِ۔

(ترجمہ:) "امورِ ظاہرہ کے ذریعے امورِ باطنہ پر استدلال کرنا۔"

مثال: جس طرح ولی دل کی حالت جان لیتا ہے۔

فراست کی اقسام: فراست کی تین قسمیں ہیں۔

فراستِ ایمانیہ: وہ کھٹکا جو دل میں اچانک پیدا ہوتا ہے اور اس پر غالب آجاتا

(1) معجم مقالید العلوم للسیوطی، ص 75۔

(2) نیراس للپر ہاروی، ص 55۔

ہے۔ اس کا سبب وہ نور ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندے کے دل میں ڈالتا ہے۔ جس کا ایمان جتنا زیادہ قوی ہوگا اس کی فراستِ ایمانی اتنی ہی زیادہ کام کرے گی۔

فراستِ ریاضیہ: یہ بھوک، کم سونے اور خلوت سے حاصل ہوتی ہے۔ جب قلب نفسانی خواہشات و لذات اور الائنشوں سے خالی ہو جاتا ہے تو فراست اور کشف اسے حاصل ہو جاتی ہے۔ یہ فراست مسلمان اور کافر کے درمیان مشترک ہے۔

فراستِ خلقیہ: کسی کی شکل و صورت، بناوٹ اور ظاہری تبدیلیوں کی وجہ سے اس کی طبیعت پر حکم لگانا۔ جیسے کسی کا سر بڑا ہے تو وہ ذہین بھی ہوگا اور سر چھوٹا ہے تو ذہین نہیں ہوگا۔ اس کا تعلق اطباء اور حکماء حضرات سے ہے۔ (1)

مکلف

لغوی معنی: جس کو دشوار کام کا حکم دیا گیا ہو۔

اصطلاحی معنی: هُوَ الْبَالِغُ الْعَاقِلُ الَّذِي بَلَغَتْهُ الدَّعْوَةُ۔ (2)

(ترجمہ:) "وہ بالغ عاقل جس کو اسلام کی دعوت پہنچ چکی ہو۔"

مثال: ہر مسلمان، بالغ، عاقل کا مکلف ہونا۔

ہدایت

لغوی معنی: رہنمائی۔

اصطلاحی معنی: هِيَ الدَّلَالَةُ عَلَى طَرِيقِ يَوْحِلُ إِلَى الْمَطْلُوبِ سَوَاءً حَصَلَ

الْوُصُولُ وَالْإِهْتِدَاءُ أَوْ لَمْ يَحْصَلْ۔ (3)

(ترجمہ:) "ایسا راستہ دکھا دینا جو مطلوب تک پہنچانے والا ہو، خواہ وہ

مطلوب تک پہنچے اور ہدایت حاصل کر لے یا مطلوب تک نہ پہنچے۔"

(1) شرح فقہ اکبر لعلی القاری، ص 133۔

(2) تہذیب شرح السنوسیہ، ص 29۔

(3) شرح العقائد، ص 238۔

مثال: قرآن وسنت، علماء وانبیاء راہ ہدایت دکھاتے ہیں۔

روح

لغوی معنی: نفس، جس کی وجہ سے اجسام کی حیات ہوتی ہے۔

اصطلاحی معنی: جمہور اہل سنت کے نزدیک: اِنَّهُ جِسْمٌ لَطِيفٌ حَالٌ فِي الْبَدَنِ.

(ترجمہ:) "وہ جسم لطیف جو بدن میں حلول اور سرایت کیے ہوئے ہو۔"

روح قدیم ہے یا حادث؟

اہل سنت کا اس پر اجماع ہے کہ روح مخلوق ہے، اللہ تعالیٰ نے اسے پیدا فرمایا

ہے اور ہرگز قدیم نہیں ہے۔ امام مروزی اور ابن قتیبہ نے کہا: اسی پر اجماع ہے۔ (1)

اُم الکتاب، لوح محفوظ، قلم

لغوی معنی: اُم الکتاب: اصل کتاب۔ لوح محفوظ: محفوظ تختی۔ قلم: کاٹنا۔

اصطلاحی معنی: اُم الکتاب: عَلَمُ اللّٰہِ. اللہ تعالیٰ کا علم ہے۔

لوح محفوظ: هُوَ جِسْمٌ نُورَانِیٌّ کَتَبَ فِیْهِ الْقَلَمُ بِاِذْنِ اللّٰہِ تَعَالٰی مَا کَانَ وَمَا

یَكُوْنُ اِلَّا یَوْمَ الْقِیَامَةِ. (2)

(ترجمہ:) "وہ نورانی جسم جس میں قیامت تک جو ہو چکا اور جو ہوگا سب

اللہ کے حکم سے لکھا ہوا موجود ہے۔"

قلم: هُوَ جِسْمٌ عَظِیْمٌ نُورَانِیٌّ خَلَقَهُ تَعَالٰی مِنْ نُورٍ وَاَمْرًا بِکُتُبٍ مَا کَانَ

وَمَا یَكُوْنُ اِلَّا یَوْمَ الْقِیَامَةِ. (3)

(ترجمہ:) "وہ نورانی عظیم جسم جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نور سے پیدا فرمایا

اور اسے قیامت تک ہونے والی تمام اشیاء کے لکھنے کا حکم دیا۔"

(1) مرام الکلام للپرہاروی، ص 87، بغیۃ الرید للمارغنی، ص 134۔

(2) بغیۃ الرید للمارغنی، ص 149۔

(3) بغیۃ الرید، ص 149۔

دیگر تعریفات: بعض کے نزدیک ام الکتاب سے مراد لوح محفوظ ہے جس میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح بعض کے نزدیک ام الکتاب سے لوح محفوظ کے علاوہ ایک اور کتاب مراد ہے جس میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا ہے۔ نیز لوح محفوظ میں تغیر و تبدل کے بارے میں بھی اختلاف ہے۔⁽¹⁾

عرش، کرسی

لغوی معنی: عرش: تخت۔ کرسی: بیٹھنے کی جگہ۔

اصطلاحی معنی: عرش: **هُوَ جِسْمٌ عَظِيمٌ نُورَانِیٌّ عَلَوِیٌّ قُبَّةٌ عَظِيمَةٌ فَوْقَ الْعَالَمِ ذَاتُ أَصْدَاقٍ أَرْبَعَةٍ**۔⁽²⁾

(ترجمہ:) "وہ عظیم چار ستونوں والا نورانی جسم جو جہان کے اوپر عظیم قبہ نما ہے۔"

کرسی: **هُوَ جِسْمٌ عَظِيمٌ نُورَانِیٌّ تَحْتَ الْعَرْشِ مُلْتَصِقٌ بِهِ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةٍ عَامٍ**۔⁽³⁾

(ترجمہ:) "وہ عظیم نورانی جسم ہے جو عرش کے نیچے اور ساتویں آسمان کے اوپر ہے، کرسی اور ساتویں آسمان کے درمیان پانچ سو سال کا فاصلہ ہے۔"

عقیدہ اور اس کے متعلقات کی اصطلاحات

اعتقاد، عقیدہ

لغوی معنی: عقیدہ: جس کا تعلق اعتقاد سے ہو عمل سے نہ ہو۔

اصطلاحی معنی: **هُوَ الْإِيمَانُ وَالْيَقِينُ الْجَازِمُ الَّذِي لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ شَكٌّ لَدُنْی مُعْتَقِدٍ بِوَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ، سِوَاكَ كَانَ هَذَا الْإِعْتِقَادُ حَقًّا أَمْ بِاطِلًا**۔

(1) تفسیر بغوی، سورہ الرعد، آیت: 39، 4/326324۔

(2) بغیۃ المرید، ص 149۔

(3) بغیۃ المرید، ص 149۔

(ترجمہ:) "ایمان اور ایسا پختہ یقین کہ معتقد کو اس میں ذرہ برابر شک نہ ہو، خواہ یہ اعتقاد حق ہو یا باطل۔"

اور یہی تعریف اعتقاد کی بھی ہے۔ تمام عقائد اس کی ہی مثالیں ہیں۔

ایمان، اسلام

لغوی معنی: ایمان: تصدیق کرنا۔ اسلام: فرمانبردار ہونا۔

اصطلاحی معنی: جمہور ماتریدیہ کے نزدیک ایمان اور اسلام ایک ہے جس کی تعریف یہ ہے:

هُوَ التَّصَدِّيقُ الْجَازِمُ بِالْوَحْدَةِ وَصَدَّقَ الرَّسُولَ فِي كُلِّ مَا جَاءَ بِهِ وَلَوْ
إِجْبَالًا۔ (1)

(ترجمہ:) "یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے واحد ہونے کی تصدیق کرنا اور رسول اللہ ﷺ جو لے کر آئے ہیں ان کو سچا تسلیم کرنا، اگرچہ یہ اجمالاً ہو۔"

توحید

لغوی معنی: شی کے ایک ہونے کا یقین۔

اصطلاحی معنی: هُوَ إِفْرَادُ الْمَعْبُودِ بِالْعِبَادَةِ مَعَ إِعْتِقَادِ وَحْدَتِهِ ذَاتًا
وَصِفَاتٍ وَأَفْعَالًا۔ (2)

(ترجمہ:) "معبود کو عبادت میں ایک ماننا اس اعتقاد کے ساتھ کہ وہ اپنی ذات، صفات اور افعال میں یکتا ہے۔"

دین

دین: هُوَ وَضْعُ إِلَهِي يَدْعُو أَرْبَابَ الْعُقُولِ قَبُولَ مَا عِنْدَ الرَّسُولِ۔ (3)

(1) مرام الکلام للہاروی، ص 282۔

(2) تہذیب شرح السنو سیہ، ص 41۔

(3) شرح العقیدۃ الطحاویہ للفتنی، ص 24۔

(ترجمہ:) "وہ قانونِ الہی جو رسول اللہ ﷺ عقل والوں کے لئے لے کر آئے اسے قبول کرنے کی دعوت دیتا ہے۔"

مذہب

مذہب: هُوَ مَجْمُوعُ الْقَضَايَا النَّاخُذَةِ عَنْ يَدِ عَنِ اثْبَاتِهَا بِإِلَاسْتِدْلَالٍ.
(ترجمہ:) "احکامات کا وہ مجموعہ جن کو استدلال کے ذریعے ثابت کرنے کا دعویٰ کیا جائے۔"

اہلِ فُرت، اہلِ قبلہ، اہلِ سنت و جماعت

لفظی معنی: اہلِ فُرت: دو نبیوں کے درمیان کے زمانے والے لوگ۔ اہلِ قبلہ: کعبہ کی طرف منہ کر کے عبادت کرنے والے۔ اہلِ سنت و جماعت: سنت اور صحابہ کی جماعت کی پیروی کرنے والے۔

اصطلاحی معنی: اہلِ فُرت: هُمُ الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغْهُمْ دَعْوَةُ الْإِسْلَامِ إِمَّا لِانْقِمَاضِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ أَوْ لِانْقِطَاعِ رِجَالِ الْجِبَالِ الشَّامِخَةِ وَالْبَحَارِ الْكَاسِمَةِ (1)

(ترجمہ:) "وہ لوگ جن کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو، یا انبیاء اور علماء کے ختم ہونے کی وجہ سے یا وہ دور دراز پہاڑوں میں اور کشتیوں کے ذریعے دور سمندر میں رہنے کی وجہ سے۔"

جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے کے بعد کے لوگ۔ اور آج بھی افریقہ وغیرہ کے وہ جنگلات جہاں چند ایک قبیلے رہتے ہیں اور اپنے طور پر زندگی گزارتے ہیں۔

اہلِ قبلہ: هُمُ الْمُؤَافِقُونَ عَلَى مَا هُوَ مِنْ هَزُورِيَّاتِ الْإِسْلَامِ كَحُدُوثِ الْعَالَمِ وَحَشْرِ الْأَجْسَادِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُصَدَّرَ عَنْهُمْ شَيْءٌ مِنْ مُوْجِبَاتِ الْكُفْرِ

(1) قَطْعًا.

(ترجمہ:) "جو ضروریات اسلام کے موافق عقیدہ رکھتے ہوں۔ مثلاً جہان کا حادث ہونا اور قیامت کے دن دوبارہ زندہ ہونا (جیسے معتزلہ، خوارج، روافض، جبریہ، قدریہ، معطلہ، مشبہ وغیرہ)، مگر یہ کہ ان سے کوئی ایسی بات سرزد ہو جائے جو قطعی کفر کو لازم ہو (جیسے بعض روافض کا عقیدہ کہ قرآن ناقص ہے)۔"

(2) اہل سنت و جماعت: مَنْ طَرِيقَتُهُمْ طَرِيقَةُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابِهِ. (ترجمہ:) "جو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کے طریقے پر ہو۔"

کفر، شرک، زندقہ، الحاد

لغوی معنی: کفر: ڈھانپنا۔ شرک: شریک ٹھہرانا۔ زندقہ: ظاہر ایمان باطن کفر۔ الحاد: مائل ہونا۔

اصطلاحی معنی: کفر، هُوَ تَكْذِيبُهُ فِي شَيْءٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ مِنَ الدِّينِ فَكُفْرًا. (3) (ترجمہ:) "نبی ﷺ کے لائے ہوئے دین کی ضروریات میں سے کسی ایک کا انکار کرنا۔"

شرک: هُوَ اثْبَاتُ الشَّرِيكَ فِي الْأَلُوْهِيَّةِ بِمَعْنَى وُجُوبِ الْوُجُودِ كَمَا لِلْمَجُوسِ أَوْ بِمَعْنَى اسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ كَمَا لِلْعَبْدَةِ الْأَصْنَامِ. (4)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ کے واجب الوجود ہونے میں کسی کو شریک ٹھہرانا، جیسا کہ مجوسیوں کا عقیدہ ہے یا اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو عبادت کے

(1) نبراس، ص 26؛ تقریر و التحفیر لابن امیر حاج، ص 318۔

(2) التوضیح للفتا زانی، 2/93۔

(3) الدر المختار للحصکفی، 4/223۔

(4) شرح العقائد، ص 200، 201۔

مستحق جاننا جیسا کہ بت پرست کا عقیدہ ہے۔"

مجوسی خیر کا خالق الگ اور شر کا خالق الگ ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ بت پرست اللہ تعالیٰ کے علاوہ کو مستحق عبادت سمجھتے ہیں۔

تَعْدَقُ: هِيَ أَنْ يَظْهَرَ شَعَائِرُ الْإِسْلَامِ وَيُطِيعَنَّ الْعُقَايِدَ الَّتِي هِيَ كُفْرٌ بِالْإِتِّفَاقِ وَقَدْ يَعْتَرِفُ بِنُبُوَّةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ۔ (1)

(ترجمہ:) "شعائر اسلام کا اظہار کرے جبکہ باطن میں ایسا عقیدہ ہو کہ جس سے بالاتفاق کفر لازم آتا ہو اور کبھی نبی علیہ الصلاۃ والسلام کی نبوت کا بھی اعتراف کرے۔"

الْحَادِ: هُوَ الْمَيْلَانُ عَنِ الشَّرْعِ الْقَوِيمِ إِلَى جِهَةٍ مِنْ جِهَاتِ الْكُفْرِ۔ (2)

(ترجمہ:) "شریعت مطہرہ سے کفر کی طرف مائل ہونا۔"

تقلید

لغوی معنی: گردن میں پٹہ ڈالنا۔

اصطلاحی معنی: إِتِّبَاعُ الْإِنْسَانِ غَيْرَكَ فِيمَا يَقُولُ أَوْ يَفْعَلُ مُعْتَقِدًا لِلْحَقِيقَةِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى الدَّلِيلِ۔ (3)

(ترجمہ:) "غیر کے قول یا فعل کے حق ہونے کا اعتقاد رکھتے ہوئے بغیر دلیل کے اس کی پیروی کرنا۔"

مثال: فقہ میں ہم امام اعظم ابو حنیفہ کے مقلد ہیں۔ مگر عقائد میں تقلید جائز نہیں۔

(1) دستور العلماء، 2/113۔

(2) القاموس الفقہی لسعدی ابو حنیب، ص 329۔

(3) کشاف اصطلاحات الفنون، 1/500۔

علم و عقل اور ان کے متعلقات کی اصطلاحات

علم

اس کی تفصیل شروع میں گزر چکی ہے۔

عقل

اس کی تفصیل شروع میں گزر چکی ہے۔

شک، ظن، وہم

لغوی معنی: شک: تردد میں پڑ جانا۔ ظن: گمان۔ وہم: خیال۔

اصطلاحی معنی: شک: هُوَ مَا اسْتَوَى طَرَفَاؤُهُ (1)

(ترجمہ:) "جس کی دونوں طرفیں برابر ہوں۔"

ظن: هُوَ الْاِئْتِقَادُ الرَّاجِحُ مَعَ اِحْتِمَالِ النَّقِيضِ (2)

(ترجمہ:) "دو طرفوں میں سے ایک طرف کا رائج ہونا مگر دوسری طرف کا

احتمال بھی رہے۔"

جبکہ شک میں دونوں طرفیں برابر ہوتی ہیں۔

وہم: هُوَ الطَّرْفُ الْمَرْجُوحُ مِنْ ذَلِكَ (3)

(ترجمہ:) "دو طرفوں میں سے مرجوح طرف۔"

یہ شک سے بھی کم درجے پر ہے۔

مثال: دور سے نظر آنے والا انسان ہے یا نہیں ہے؟ کوئی طرف یعنی انسان ہونا

اور انسان نہ ہونا کسی کو ترجیح حاصل نہیں ہے بس معاملہ برابر ہو تو شک ہے۔ اگر ایک

(1) الحدود والایقینۃ لکریا انصاری، ص 68۔

(2) دستور العلماء، 2/209۔

(3) الحدود والایقینۃ، ص 68؛ نیراس، ص 12۔

طرف رائج ہے یعنی دیکھنے والا یوں کہتا ہے کہ میرے خیال میں یہ انسان ہے، تو یہ سوچ ظن کہلائے گی اور اس کے مقابل مزجوح (انسان نہ ہونے والی) طرف جو کمزور ہے وہ وہم ہے۔

یقین، اذعان

لغوی معنی: یقین: اطمینانِ قلب۔ اذعان: پختہ ارادہ۔

اصطلاحی معنی: یقین: هُوَ اِغْتِنَادٌ جَازِمٌ لَا يَقْبَلُ التَّغْيِيرَ مِنْ غَيْرِ دَاعِيَةٍ الشَّرْعِ۔

(ترجمہ:) "پختہ اعتقاد جو تغیر اور زوال کو شریعت کے حکم کے بغیر قبول نہ کرے۔"

اذعان: لِلاِذْعَانِ مَوَاتِبٌ فَالْاَذْنُ مِنْهَا يُسَمَّى بِالظَّنِّ وَالْاَعْلَى مِنْهَا يُسَمَّى بِالْيَقِينِ، وَيَنْتَهِي التَّغْيِيرُ وَالْجَهْلُ الْمَرْكَبُ۔⁽¹⁾

(ترجمہ:) "اذعان کے کئی مرتبے ہیں، ادنیٰ مرتبے کا نام ظن ہے۔ اعلیٰ مرتبے کا نام یقین ہے۔"

یقین کی اقسام: (1) یقین بالمعنی الاخص۔ (2) یقین بالمعنی الاعم۔

یقین بالمعنی الاخص: جب ہمیں کسی بات کا یقین اور اذعان حاصل ہو اور اس کے خلاف کا بالکل احتمال نہ ہو تو یہ یقین بالمعنی الاخص ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے متعلق ہمارا عقیدہ کہ اس میں شراکت کا احتمال ہے ہی نہیں۔

یقین بالمعنی الاعم: اگر خلاف کا احتمال ہو مگر وہ احتمال بغیر کسی دلیل کے پیدا ہوا ہو یعنی بالکل کمزور احتمال ہو تو یہ یقین بالمعنی الاعم ہے۔ جیسے ہمارے سامنے زید موجود ہے اور ہم کہیں کہ یہ شاید وہی زید نہیں ہے بلکہ جن ہے۔ تو یہاں جن کا احتمال نہایت ہی کمزور ہے۔⁽²⁾

(1) کشاف اصطلاحات الفنون، 1/131۔

(2) فتاویٰ رضویہ، 1/241۔

عقائد میں جس یقین اور اذعان کی ضرورت ہوتی ہے وہ یقین بالمعنی الاخص اور یقین بالمعنی الاعم دونوں ہیں۔ (1)

معرفت

لغوی معنی: پہچان۔

اصطلاحی معنی: هِيَ الْجَزْمُ الْمَطَابِقُ لِلْحَقِّ عَنْ دَلِيلٍ. (2)

(ترجمہ:) "ایسا یقین جو دلیل کی بنیاد پر حق کے مطابق ہو۔"

مثال: اللہ تعالیٰ کے وجود کا یقین ہے مگر دلائل و براہین بھی ہیں تو یہ معرفت ہے وگرنہ محض یقین ہے۔

تصور

لغوی معنی: ذہن میں لانا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ كُلُّ مَا يَخْصِلُ فِي الذِّهْنِ مِنْ صُورِ الْمَاهِيَّاتِ. (3)

(ترجمہ:) "ماہیات کی صورتوں کا ذہن میں حاصل ہونا۔"

مثال: ذہن میں کوئی بھی صورت بغیر حکم کے جو حاصل ہوگی وہ تصور کی مثال بنے گی۔

تصدیق

لغوی معنی: تسلیم کرنا۔

اصطلاحی معنی: هِيَ عِبَارَةٌ عَنْ رِبْطِ الْقَلْبِ عَلَى شَيْءٍ بِعِلْمِهِ مِنْ إِخْبَارِ

الْمُخْبِرِ بِأَنَّهُ كَذَّاءٌ. (4)

(1) فتاویٰ رضویہ، 1/240۔

(2) تہذیب شرح السنوسیہ، ص 29، 30۔

(3) الکلیات للکفوی، ص 90۔

(4) الکلیات، ص 291۔

(ترجمہ:) "خبر کے خبر دینے سے شی کے بارے میں جو بات معلوم ہو اس کو دل سے تسلیم کرنا تصدیق ہے۔"

مثال: ہمارے نبی علیہ الصلاۃ والسلام نے جو خبر دی ہم نے بعینہ اس کو تسلیم کیا تو یہ تصدیق ہے۔

دیگر تعریضات: عند الحكماء والمناطق: تصور مع الحكم کا نام تصدیق ہے۔ یعنی تصور کے ساتھ کوئی حکم بھی ہو جیسے زید کھڑا ہے۔ زید تصور ہے اور کھڑا ہونا حکم ہے۔ (1)

الہام

لغوی معنی: خبر دینا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ إِفَادَةُ الْخَبَرِ إِلَى الْقَلْبِ. (2)

(ترجمہ:) "خبر کا دل میں ڈال دینا۔"

مثال: علماء، اولیاء وغیرہ کو کسی مسئلے کے متعلق اللہ تعالیٰ رہنمائی عطا فرماتا ہے، جس کو وہ القاء اور الہامی، ربی سے تعبیر کرتے ہیں اور اپنی کتب میں تحریر کرتے ہیں۔

دلیل، برہان

ان کی تفصیل گزر چکی ہے۔

برہان الٰہی و برہان لٰہی

برہان الٰہی: استدلال معلول سے علت کی طرف ہو۔ جیسے دھواں کو دیکھا تو معلوم ہو گیا کہ یہاں آگ ضرور ہے۔ دھواں معلول ہے اور آگ علت ہے۔

برہان لٰہی: استدلال علت سے معلول کی طرف ہو۔ جیسے آگ کو دیکھا تو معلوم ہو گیا کہ دھواں بھی ہوگا۔ (3)

(1) الکلیات، ص 291۔

(2) دستور العلماء، 1/180۔

(3) شرح عقائد، ص 71۔

برہان تمانع و برہان تطبیق

برہان تمانع: یہ دلیل اللہ تعالیٰ کی واحدانیت کو ثابت کرنے کے لئے دی جاتی ہے کہ اگر دو خدا فرض کریں تو اس میں فلاں فلاں خرابیاں لازم آئیں گی۔ اس کی تفصیل صفت وحدانیت میں بیان کی جاتی ہے۔ جو کہ مطولات میں ملاحظہ ہو۔

برہان تطبیق: یہ تسلسل کو باطل کرنے کے لئے ذکر کی جاتی ہے۔ اور تسلسل کے بطلان سے اللہ تعالیٰ کا صانع اور خالق ہونا ثابت کیا جاتا ہے۔ صفت نفیہ میں بیان کی جاتی ہے۔

صدق، کذب، حق، باطل

لغوی معنی: صدق: شی جس طرح ہے اس کی خبر دینا۔ حق: سچائی، ثابت شدہ۔
اصطلاحی معنی: صدق: *هُوَ مُطَابَقَةُ الْخَبَرِ لِمَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَافَقَ الْإِعْتِقَادَ أَوْ لَا*۔ (1)

(ترجمہ:)"خبر کا واقع کے مطابق ہونا، خواہ وہ خبر دینے والے کے اعتقاد کے موافق ہو یا نہ ہو۔"

اس کے مقابل کذب ہے۔

حق: *هُوَ مُطَابَقَةُ الْوَاقِعِ لِلْحُكْمِ*۔ (2)

(ترجمہ:)"واقع کا حکم کے مطابق ہونا۔"

اس کے مقابل باطل ہے۔

مثال: ولی نے کرامت دکھائی، نہ دیکھنے والوں کو کسی نے اس کی خبر دی اور کہا کہ باہر فلاں واقعہ پیش آیا ہے۔ اس کا خبر دینا اگر واقع کے مطابق ہے تو صدق ہے اگرچہ وہ اس کے اعتقاد میں درست ہو یا نہ ہو یعنی وہ کرامت کو مانتا ہو یا نہ مانتا ہو۔ اور اس نے

(1) تہذیب شرح السنوسیہ ص 103۔

(2) شرح العقائد ص 26۔

جو خبر دی واقعہ بھی اسی کے مطابق ہے اور اعتقاد بھی موافق ہے تو یہ حق ہے۔

حکم اور اس کے متعلقات کی اصطلاحات

حکم

لفوی معنی: روکنا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ اسْتِثْنَاءُ أَمْرٍ لِأَمْرٍ آخَرَ بِإِيجَابِ أَوْ سَلْبٍ۔ (1)

(ترجمہ:) "ایک شی کی نسبت دوسری شی کی طرف نفی یا اثبات کی صورت میں کرنا"۔

مثال: "اللہ تعالیٰ موجود ہے" موجود ہونے کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ "اللہ تعالیٰ کے لئے فنا نہیں ہے" میں فنا کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نفی کی صورت میں ہے۔

حکم کی اقسام (عادی، شرعی، عقلی)

حکم کی تین قسمیں ہیں۔ (1) عادی۔ (2) شرعی۔ (3) عقلی۔

حکم عادی: هُوَ يُعْرَفُ بِالشَّجَرَةِ وَالتَّكْرَارِ كَوُجُودِ الْاِخْتِرَاقِ عِنْدَ النَّارِ۔

(ترجمہ:) "جو تجربہ اور تکرار سے پہچانا جائے۔ جیسے آگ کا جلانا"۔

یہ حکم عادی ہے یعنی عادتاً ایسا ہے کہ آگ جلاتی ہے وگرنہ آگ کا نہ جلانا بھی ممکن ہے جیسے نازنمرد۔ اسی طرح جہنم کی آگ کا فنا فی اللہ کے مقام پر فائز اولیاء پر اثر نہ کرنا جیسا کہ ملا علی قاری نے فرمایا۔ (2)

حکم عادی کا علم العقیدہ میں کوئی دخل نہیں ہے۔ ہاں عادتِ مستمرہ سے جو علم حاصل ہو وہ یقینی ہوتا ہے۔ (3)

حکم شرعی: هُوَ خُطَابُ اللَّهِ تَعَالَى الْمُسْتَعَلَّقُ بِأَفْعَالِ الْمُكْذِبِينَ بِالظَّنِّ۔

(1) نبراس، ص 14۔

(2) شرح الفقہ الاکبر لعلی القاری، ص 147۔

(3) الارشاد اللہجونی، ص 20، مسایرہ لابن ہمام، ص 66۔

(ترجمہ:) "مطالبہ کی صورت میں مکلفین کے افعال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے خطاب کا متعلق ہونا۔"

کتب فقہ میں مسائل شرعیہ کے جتنے احکامات ہیں سب احکام شرعیہ میں داخل ہیں۔ حکم شرعی بعض عقائد میں مستقلاً فائدہ دیتا ہے اور بعض میں تقویت دیتا ہے۔

حکم عقلی: هُوَ يَفْهَمُ مِنْ مُجَرَّدِ الْعَقْلِ مِنْ غَيْرِ تَكْرَارٍ وَلَا وَضْعٍ وَاضِعٍ۔
(ترجمہ:) "بغیر تکرار اور واضح کی وضع کے محض عقل سے سمجھا جائے۔"

جیسے ضدین کا جمع ہونا محال ہے۔ اس میں کسی دلیل نقلی یا عادات، تجربہ وغیرہ کا کوئی دخل نہیں بلکہ یہ صرف عقل سے سمجھا جا رہا ہے۔ حکم عقلی کو علم العقیدہ میں بنیادی حیثیت حاصل ہے۔
حکم عقلی کی اقسام (واجب، محال، جائز)

حکم عقلی کی تین قسمیں ہیں۔ (1) واجب (وجوب)۔ (2) محال (ممتنع، مستحیل)۔ (3) ممکن (جائز، ممکن)۔

واجب: هُوَ مَا لَا يَقْبَلُ الْعَدَمَ عَقْلًا۔

(ترجمہ:) "عقلاً جس پر عدم محال ہو۔"

جیسے ذات و صفات باری تعالیٰ۔

محال: هُوَ مَا لَا يَقْبَلُ الْوُجُودَ عَقْلًا۔

(ترجمہ:) "عقلاً جس کا وجود محال ہو۔"

جیسے کذب باری تعالیٰ۔

ممکن: هُوَ مَا يَقْبَلُ الْوُجُودَ وَالْعَدَمَ۔

(ترجمہ:) "جو عدم اور وجود دونوں کو قبول کرنے کی صلاحیت رکھے۔"

جیسے مخلوق۔ (1)

(1) تہذیب شرح السنوسیہ، ص 26، 27؛ المستند المشہد للہدایہ، ص 66؛ بغیۃ المرید للمارغنی،

ص 26؛ اضاءۃ الدجۃ الحمد الداء^{الشرعی}، ص 10۔

ملازمہ، لازم و ملزوم

لغوی معنی: ملازمہ: ایک شے کا دوسری شے سے جدا نہ ہونا۔

اصطلاحی معنی: الْمَلَاذِمَةُ كَوْنُ الْحُكْمِ مُقْتَضِيَا الْآخَرِ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْمَلْزُومُ وَالثَّانِي هُوَ الْمَلَاذِمُ (1)

(ترجمہ:) "ایک حکم کا دوسری چیز کا تقاضا کرنا۔"

ملزوم: تقاضہ کرنے والی ذات کو ملزوم کہتے ہیں۔

لازم: جس کا تقاضہ کیا گیا ہے اسے لازم کہتے ہیں۔

مثال: اللہ تعالیٰ کی ذات صفات کا تقاضہ کرنے والی ہے۔ لہذا صفات اللہ تعالیٰ کی

ذات کو لازم ہیں۔ یعنی ذات و صفات میں ملازمہ ہوا۔ جب سے ذات ہے تب سے

صفات بھی ہیں۔ ذات تقاضہ کرنے والی ہے تو وہ ملزوم ہے اور صفات کا تقاضہ کیا گیا ہے

تو وہ لازم ہیں۔

ملازمہ عقلیہ: عقل کے نزدیک لازم کا ملزوم سے جدا ہونا محال ہو۔ جیسے گورے

کے لئے سفیدی لازم ہے تو گورے سے سفیدی کا جدا ہونا محال ہے۔

ملازمہ عادیہ: عقل کے نزدیک لازم کا ملزوم سے جدا ہونا ممکن ہو۔ جیسے اگر ایک

ملک کے کئی وزیر اعظم ہوں سبھی کے پاس ایک جیسے اختیارات ہوں تو اس سے فساد لازم

آئے گا، مگر اس فساد کا لزوم عادی ہے یعنی ہو سکتا ہے فساد نہ ہو؛ کیوں کہ وہ متفق ہو کر بھی

وزارت کر سکتے ہیں۔ (2)

(1) الحمد للہ لا ینقہ لہذا لکریا انصاری، ص 83۔

(2) التعریفات للبحر جانی، ص 229۔

شی اور اس کے متعلقات کی اصطلاحات شاء

لغوی معنی: وہ چیز کہ جس کے بارے میں خبر دینا ممکن ہو۔ (1)
اصطلاحی معنی: هُوَ التَّوَجُّوْدُ بِمَعْنَى اَنَّهُ مُتَعَادٍ قَانٍ عَلَى مَعْنَى وَاحِدٍ۔ (2)
(ترجمہ:)"ہر شی موجود ہے اور ہر موجود شی ہے۔ دونوں ایک دوسرے کے مترادف ہیں۔"

مثال: جس چیز کے لئے وجود ثابت ہے ہر وہی چیز شی کی مثال ہے۔

حقیقت، ماہیت

لغوی معنی: حقیقت: جو یقینی طور پر ثابت ہو۔ (3)
اصطلاحی معنی: هِيَ الْأَمْرُ الْكُلِّيُّ الْغَايِلُ فِي الْعَقْلِ مِنْ حَيْثُ هُوَ كَلِمٌ مَعْقُولٌ بِلَا اِغْتِبَارِ التَّوَجُّوْدِ الْخَارِجِ۔ (4)
(ترجمہ:)"وہ کلی جس کا تصور اس کی ذات کے اعتبار سے عقل میں حاصل ہو اور اس کے وجود کا خارج میں باقاعدہ طور پر موجود ہونا ضروری نہ ہو۔ اور یہی ماہیت کی تعریف ہے۔"

مثال: انسان کی حقیقت حیوانی ناطق ہے، عالم کی حقیقت جسم اور عرض ہے اور ان کا وجود خارجی بھی ہے۔

(1) الحمد للہ الامیہ لڑکریا انصاری، ص 66۔

(2) بغیۃ المرید، ص 261۔

(3) تحفہ اللغۃ العربیۃ لاحمد بن محمد، 1/533۔

(4) نیر اس، ص 26۔

ذات، نفس، عین

لغوی معنی: ذات: صاحبہ یعنی بمعنی ذو کے ہے۔ جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ ہی صاحبہ الجمال یعنی وہ جمال والی ہے۔

اصطلاحی معنی: ذَاتُ الشَّيْءِ نَفْسُهُ وَعَيْنُهُ۔

(ترجمہ:) "شی کی حقیقت، عین اور نفس کو ذات کہتے ہیں۔"

اور ذات، نفس اور عین ایک معنی کے لئے آتے ہیں۔⁽¹⁾

مثال: جس کی حقیقت ثابت ہے وہ ان کی مثال بن سکتی ہے، جیسے کاغذ کہ یہ فلاں چیز سے بنا ہے اور جلانے سے جل جاتا ہے وغیرہ۔

دیگر تعریفات: عین کی تعریف: وہ ممکن جو اپنے قیام میں دوسرے کا محتاج نہ ہو۔

عین کی تعریف عند الحكماء: جو خارج میں موجود ہو۔ اس کے مقابل وجود ذہنی ہے۔⁽²⁾

وجود

لغوی معنی: پایا جانا، موجود ہونا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ ثُبُوتُ الْعَيْنِ وَمَا يَصِفُ بِهِ أَنْ يُعْلَمَ الشَّيْءُ وَيُخْبَرُ عَنْهُ۔⁽³⁾

(ترجمہ:) "کسی شی کے ثبوت کا نام وجود ہے۔ یعنی جس کے بارے جانا جاسکے اور خبر دی جاسکے۔"

وجود کی اقسام (خارجی، ذہنی، لفظی، کتابی)

وجود کی چار قسمیں ہیں:

(1) وجود خارجی: خارج میں پایا جائے جیسے انسان کا وجود وغیرہ۔

(1) الحدود والایقہ، ص 71۔

(2) نمبر اس، ص 25۔

(3) دستور العلماء، 3/304۔

- (2) وجود ذہنی: جو فقط ذہن میں ہو جیسے عنقاء (ایک خیالی) پرندہ۔
 (3) وجود لفظی: خارج میں پائی جانے والی اشیاء کے وجود کو لفظوں میں بیان کرنا۔
 (4) وجود کتابی: جو نقش اور تحریر کی صورت میں پایا جاتا ہے۔ آخری دو میں اختلاف ہو سکتا ہے پہلی دو میں نہیں ہو سکتا؛ کیونکہ تعریف اور الفاظ و تحریر کے نقشے الگ الگ ہو سکتے ہیں مگر کسی شی کے وجود خارجی اور ذہنی ہونے میں اختلاف نہیں ہو سکتا۔ (1)

عدم

- لغوی معنی: نہ ہونا۔
 اصطلاحی معنی: هُوَ مَا لَا ثُبُوتَ لَهُ وَمَا لَا يَصِحُّ رُؤْيَاهُ۔ (2)
 (ترجمہ:) "جو چیز ثابت نہ ہو اور نہ ہی اسے دیکھا جاسکے۔"

حال

- لغوی معنی: شی کی کیفیت، ہیئت، صفت اور حالت۔ (3)
 اصطلاحی معنی: اَنَّهَا صِفَةٌ لِمَوْجُودٍ لِّكُنْهَائِيسَتْ مَوْجُودَةٌ وَلَا مَعْدُومَةٌ۔ (4)
 (ترجمہ:) "حال موجود کی صفت ہے لیکن وہ خود نہ موجود ہے نہ معدوم۔"
 مثال: ایک ہے علم، دوسرا ہے عالم، تیسرا ہے معلوم اور چوتھا ہے عالم ہونا۔ یہ چوتھا عالم ہونا (عالمیت) حال ہے۔ اسی طرح قادر، مقدور، قدرت اور قادر ہونا (قادریت)۔ اس کو سمجھنے کے لئے امور اعتباریہ کی مثالیں بھی دی جاسکتی ہیں ہو کہ حال۔
 (1) دستور العلماء، 3/255، 310303؛ المتعبد المتعبد، ص 106، شرح العقائد، ص 164۔
 (2) حاشیہ تہذیب شرح السنوسیہ لفوۃ، ص 31؛ التہذیب للامالی، ص 30۔
 (3) القاموس المحیط، 1/57۔
 (4) الارشاد للبحوث، ص 78؛ الکلیات للکفوی، ص 374۔

کی تفصیل کے بعد مذکور ہیں۔ (1)

دیگر تعریفات/ اختلاف: قاضی باقلانی، امام الحرمین الجوبینی من اہل السنہ اور ابو ہاشم الجبائی من المعتزلہ کے نزدیک حال ثابت ہے باقی محققین متکلمین اور معتزلہ کے نزدیک یہ ثابت نہیں ہے۔ (2)

حال کی تعریف عند الصوفیہ: ایک فیض ہے جس کا ورود بغیر کسی کسب، طمع، حزن، شوق، ہیبت، قبض، بسط وغیرہ کے قلب پر ہوتا ہے۔ (3)

امور اعتباریہ

لغوی معنی: اعتبار: امور میں غور و فکر کرنا تاکہ دوسری شے کا علم حاصل ہو سکے۔ (4)

اصطلاحی معنی: هُوَ الَّذِي لَا دُجُودَ لَهُ إِلَّا فِي عَقْلِ الْمُعْتَبِرِ مَا دَامَ مُعْتَبَرًا۔ (5)

(ترجمہ:) "جس کا وجود نہ ہو مگر عقل اس کا اعتبار کر لے اور اسے حیثیت دے"۔

اسی کو ماہیت اعتباریہ، امور نسبیہ و اضافیہ بھی کہا جاتا ہے۔

مثال: اٹھنا، بیٹھنا، فوقیت، تحتیت وغیرہ۔ یعنی ایک شخص بیٹھا ہے، تو اس کا بیٹھنا

ایسی چیز نہیں ہے کہ اس کی طرف اشارہ کر سکیں، بلکہ اگر کوئی اشارہ کرے گا تو وہ اس کے

جسم اور اعضاء کی طرف اشارہ ہوگا نہ کہ بیٹھنے کی طرف، مگر اس کے مخصوص اعضاء سے جو

ہیئت ذہن میں آرہی ہے، اسی کو بیٹھنا کہتے ہیں اور اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ عقل

نے اس کا اعتبار کر لیا ہے اور حیثیت دے دی ہے۔ (6)

(1) الکلیات للکفوی ص 374؛ دستور العلماء، 2/4۔

(2) دستور العلماء، 2/4۔

(3) التعریفات للحر جانی، ص 81۔

(4) حاشیہ رمضان آفندی علی شرح العقائد، ص 328۔

(5) التعریفات، ص 37۔

(6) نہر اس ص 36۔

جوہر، جوہر فرد

لغوی معنی: شی کی حقیقت اور اس کی ذات۔ (1)

اصطلاحی معنی: جوہر فرد ہُوَ الْجُزْءُ الَّذِی لَا یَسْتَحْزِلُ۔

(ترجمہ:) "وہ چھوٹے سے چھوٹا ذرہ جو مزید تقسیم نہ ہو سکے۔"

یعنی اسے مزید توڑا یا چھوٹا نہ کیا جاسکے۔ اسے جزء لا یتجزئ بھی کہتے ہیں۔

جوہر: هُوَ الشَّيْءُ مَا كَانَ مَوْجُودًا فِي مَوْضُوعٍ۔

(ترجمہ:) "وہ ممکن جو کسی محل میں ہو۔"

یعنی کوئی بھی چیز جو محل میں ہو اس پر جوہر کا اطلاق کر سکتے ہیں اور یہی جوہر جسم کا

حصہ ہوتا ہے۔ (2)

مثال: جوہر فرد کی مثال یہ ہے کہ صبح سویرے روشن دان سے جب روشنی داخل

ہوتی ہے تو اس روشنی میں چھوٹے چھوٹے ذرات نظر آتے ہیں، بطور تفہیم یہ ذرات جوہر

فرد کی مثال ہیں۔

دیگر تعریفات: فلاسفہ کے نزدیک جوہر کی تعریف: جو اپنے قیام میں غیر کا اور محل کا

محتاج نہ ہو۔ (3)

صورة جسمیہ

صورة جسمیہ متصل واحد ہوتی ہے اور طول، عرض و عمق پر مشتمل ہوتی ہے۔ ہر جسم

والی چیز جو ہمیں نظر آتی ہے، اسے صورة جسمیہ (بطور تفہیم) کہہ سکتے ہیں۔

ہیولی

ہیولی صورة جسمیہ کا محل ہوتا ہے، اس کی نہ خاص شکل ہے نہ صورت مگر وہ ہر

(1) المعجم الوسیط مجمع اللغة القاهرة، 1/149۔

(2) مرام الکلام للفرہاروی، ص 85، 107۔

(3) البین اللامدی، ص 109۔

صورت اور شکل کو قبول کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ جیسے ہاتھ صورتہ جسمیہ ہے جبکہ ہاتھ کے ارد گرد متصل گویا کہ جو فضاء ہے وہ ہیولی ہے۔ اسی طرح قلم صورتہ جسمیہ ہے اور اس کے ارد گرد جو فضاء ہے وہ ہیولی ہے۔ (1)

عند اہل السنہ جوہر فرد ثابت ہے، یعنی ایسا ذرہ ثابت ہے کہ جو مزید تقسیم، توڑ پھوڑ کو قبول نہ کرے۔ جبکہ امام رازی نے جوہر فرد کے ثبوت و عدم ثبوت کے متعلق توقف اختیار کیا۔ امام غزالی اور جمہور فلاسفہ کے نزدیک جوہر فرد ثابت نہیں ہے۔

ہمارے نزدیک جوہر ممکنات میں سے ہے اور حادث ہے جیسا کہ تعریف سے ظاہر ہے۔ جوہر کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر کسی بھی صورت میں جائز نہیں۔ جب کہ فلاسفہ کے نزدیک جوہر بعض صورتوں میں قدیم ہے، جو کہ سراسر باطل ہے۔ (2)

جسم (جرم)

لغوی معنی: "بدن" ہے۔

اصطلاحی معنی: هُوَ مَا قَامَ بِذَاتِهِ فِي الْعَالَمِ. (3)

(ترجمہ:) "جہان میں سے وہ شی جو خود بخود قائم ہو۔"

جسم اور جرم دونوں ہم معنی ہیں۔ مثال: اس کے مقابل عرض ہوتی ہے جو کہ اپنے قیام میں دوسرے کی محتاج ہوتی ہے، جیسے خوشبو۔ جس بوتل میں خوشبو ہے اگر اس میں پانی یا خود بوتل ہی نہ ہو تو خوشبو کا وجود ممکن نہیں جبکہ پانی اور دوسری چیزیں اپنے قیام میں کسی کی محتاج نہیں۔

عرض

لغوی معنی: عارض ہونا، لاحق ہونا۔

(1) مرام الکلام، ص 92؛ معین الفللفہ لپالن پوری، ص 46۔

(2) مرام الکلام للفرہاروی، ص 107، شرح عقائد، ص 118-90۔

(3) الحدود والامیقہ، ص 71۔

اصطلاحی معنی: هُوَ الْعَرَضُ مَا لَا يَكُونُ مَبْدَأًا لَهُ. (1)

(ترجمہ:) "جو خود بخود قائم نہ ہو سکے بلکہ اپنے قیام میں غیر کا محتاج ہو۔"

مثال: خوشبو، رنگ، روشنی، حرارت، ذائقہ، اکائی، دوئی، زوجیت وغیرہ۔

دیگر تعریفات: عند الفلاسفہ: ایک شی کا دوسری شی کے ساتھ خاص ہونا، جس طرح

صفت موصوف کے ساتھ خاص ہوتی ہے۔ (2)

حرکت، سکون

لغوی معنی: حرکت: (ایک جگہ سے دوسری جگہ) منتقل ہونا۔ سکون: حرکت کی ضد

ہے۔ (3)

اصطلاحی معنی: إِنْ كَانَ مَسْبُوعًا بِكُنْ آخِرًا فِي ذَلِكَ الْحَيْزِ بَعَيْنِهِ فَهُوَ سَاكِنٌ

وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَسْبُوعًا بِكُنْ آخِرًا فِي ذَلِكَ الْحَيْزِ بَلْ فِي حَيْزٍ آخَرَ

فَمُتَحَرِّكٌ. (4)

(ترجمہ:) "ایک شی ایک لمحے میں ایک حیّز (جگہ) میں ہے اور دوسرے

لمحے وہ دوسرے حیّز (جگہ) میں ہو تو یہ حرکت ہے اور اگر دوسرے لمحے میں

بھی اسی حیّز (جگہ) میں ہے تو وہ سکون ہے۔"

مثال: اگر کوئی اپنے سر کو ایک جگہ قائم رکھے، ہلائے نہیں تو وہ سکون اور اگر ہلائے

تو وہ حرکت کیونکہ اس نے اپنے سر کو ایک اور حیّز (جگہ) میں منتقل کیا ہے۔

جہت

لغوی معنی: جانب، طرف۔

(1) شرح عقائد، ص 92۔

(2) شرح عقائد، ص 92۔

(3) معجم اللغة العربية، 1/479۔

(4) شرح عقائد، ص 96۔

اصطلاحی معنی: **هِيَ نَفْسُ الْأَمَكْنَةِ بِاعْتِبَارِ عَرْضِ الْإِضَافَةِ إِلَى شَيْءٍ**۔
(ترجمہ:) "جہات وہی مکانات ہی ہیں مگر کسی شی کی طرف نسبت کے لاحق ہونے کے اعتبار سے"۔

مثال: ہم کہتے ہیں کہ آسمان اوپر ہے یعنی جہت اوپر والی ہے، یہ اوپر والی جہت اس لئے وجود میں آئی کہ اس کی نسبت زمین کی طرف ہے۔ پہلا آسمان دوسرے آسمان کے اعتبار سے نیچے ہے، کیونکہ اس کی نسبت اوپر والے دوسرے آسمان کی طرف ہو رہی ہے۔

دیگر تعریفات: عند الفلاسفہ: مکانات کی حدود اور اطراف کہ جس کی طرف اشارہ کیا جائے تو اس اشارے کی جہاں انتہاء ہوگی وہی جہت ہے۔ دیوار پر لگی کسی چیز کی طرف میں نے اشارہ کیا تو میرے اشارے کی انتہاء پر جوشی ہے وہی جہت ہے۔ یا میں نے اپنے سامنے موجود دروازے تک جانا ہے تو وہ دروازہ میرے لیے جہت ہوگا۔ یہ تعریف اگرچہ حکماء کے نزدیک ہے مگر متکلمین کے ہاں بھی یہ تعریف استعمال کی جاتی ہے۔ (1)

الآن، زمان، مکان، حیز

لغوی معنی: الآن: اب۔ زمان: وقت۔ مکان: جگہ۔ حیز: جگہ۔

اصطلاحی معنی: الآن: هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ نِهَایَةِ الزَّمَانِ وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ هُوَ مَا يَتَّصِلُ بِهِ الْبَاقِي بِالْمُسْتَقْبَلِ۔ (2)

(ترجمہ:) "زمانے کی انتہاء کو الآن کہتے ہیں یعنی ماضی کا جو لمحہ مستقبل کے ساتھ ملا ہوا ہے اس کو الآن کہتے ہیں"۔

زمانہ حال اس کی مثال ہے اور حال اگلے لمحے میں ماضی کہلاتا ہے۔

(1) شرح العقائد، ص 123؛ نمبر اس، ص 116۔

(2) المبين للأمدی، ص 96۔

زمان: هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ مُتَجَدِّدٍ مَعْلُومٍ يُقَدَّرُ بِهِ مُتَجَدِّدٌ آخَرُ مَوْهُومٌ. (1)

(ترجمہ:) "معلوم چیز سے دوسری موهوم چیز کا اندازہ لگانا۔"

جیسے سورج کے طلوع ہونے کا علم ہے مگر اس کے طلوع کا وقت مبہم اور موهوم ہے تو معلوم کو جب مبہم کے ساتھ ملایا تو پتہ چل گیا کہ مثلاً سات بجے سورج طلوع ہوا۔ اسی طرح سینکڑوں منٹ، منٹ سے گھنٹہ، گھنٹے سے دن، دن سے ہفتہ، ہفتے سے مہینہ، مہینے سے سال وجود میں آتا ہے۔

حَيْثُ هُوَ الْفِعْلُ اِعْمَالُ الْمَوْهُومِ الَّذِي يَشْغُلُهُ شَيْءٌ. (2)

(ترجمہ:) "وہ وہی خلا جس کو کوئی شی مشغول کرتی ہے۔"

جیسے کھلی فضاء چیز کی مثال ہے اس میں ہم ہاتھ پھیلائیں گے تو یہ خلا ہمارے ہاتھ کی وجہ سے مشغول ہو گیا۔

مکان: الْمَكَانُ بُعْدٌ مَوْهُومٌ. (3)

(ترجمہ:) "مکان ایک وہی خلا کا نام ہے۔"

جیسے کوئی شخص مسجد میں زمین پر بیٹھتا ہے تو زمین کے اوپر جو خلا زمین کو مٹس ہو رہا ہے وہ مکان ہے، اگرچہ محاورتا زمین ہی کو مکان کہتے ہیں، حالانکہ زمین زمین ہے، فرش ہے نہ کہ مکان۔

مکان اور خیز میں فرق

(1) مکان جگہ کو کہتے ہیں مگر خیز اس مکان کی تقدیر، تحدید اور تعین کو کہتے ہیں۔ (4)

(2) مکان میں مُمْتَد (طول، عرض اور عمق) یعنی جسم ہوتا ہے۔ جبکہ خیز میں غیر ممتد بھی

(1) دستور العلماء، 2/110۔

(2) نبراس، ص 115۔

(3) نبراس، ص 114۔

(4) البین للآمدی، ص 96۔

ہوتا ہے۔ یعنی مکان خاص ہے ممتد کے ساتھ جبکہ خیز عام ہے ممتد کو بھی اور غیر ممتد کو بھی۔ ہر مکان خیز ہے ہر خیز مکان نہیں ہے۔ جیسے جو ہر فرد یعنی چھوٹے سے چھوٹا ذرہ کہ اس میں لمبائی، چوڑائی اور گہرائی نہیں ہوتی تو جو ہر فرد کے محل اور جگہ کو خیز کہیں گے نہ کہ مکان؛ کیونکہ مکان طول، عرض اور عمق کے ساتھ خاص ہے۔ (1)

عالم

لغوی معنی: جس کے ذریعے کوئی شی معلوم ہو۔ (2)

اصطلاحی معنی: **هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ عَدَدِ الْبَارِئِ تَعَالَى مِنَ التَّوَجُّدَاتِ**۔ (3)
(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات، افعال اور اسماء کے علاوہ ہر شی کو عالم، جہان کہتے ہیں۔"

مثال: اللہ تعالیٰ کے ماسوا ہر شی اس کی مثال ہے۔

فلک

لغوی معنی: آسمان۔

اصطلاحی معنی: **هُوَ جِسْمٌ بَسِيطٌ كُرْوِيُّ مُتَحَرِّكٌ بِالطَّبِيعِ عَلَى الْوَسْطِ مُشْتَبِلٌ عَلَيْهِ**۔ (4)

(ترجمہ:) "فلک وہ گول اور بسیط جسم ہے جو اپنے مرکزی نقطے پر بالطبع حرکت کرتا ہے۔"

مثال: فلک کی مثال پیاز کے چھلکے کی طرح ہے کہ زمین کو فلک نے پیاز کی چھلکے کی

(1) نبراس، ص 115۔

(2) تعریفات للبحر جانی، ص 145۔

(3) البین للآمدی، ص 99۔

(4) معجم مقالید العلوم للسیوطی، ص 137۔

طرح گھیرا ہوا ہے۔

فلک کی تعداد: عند الفلاسفہ کل نوافلاک ہیں۔ ان سب کی مثال پیاز کی سی ہے کہ پیاز کے بیچ میں موجود ایک چھوٹی سی گٹھلی کو زمین تصور کریں، اور اس کے اوپر پیاز کے پردوں کو فلک تصور کریں اور انہیں فلکوں میں سیارے مثلاً چاند، سورج وغیرہ تیر رہے ہیں۔

نور

لغوی معنی: روشن۔

اصطلاحی معنی: **هُوَ كَيْفِيَّةٌ تُدْرِكُهَا الْبَصَرَةُ**۔ (1)

(ترجمہ:) "وہ کیفیت جس کو قوت بصارت (دیکھنے والی قوت) ادراک کرتی

ہے۔"

مثال: کسی بزرگ، ولی اللہ کے چہرے پر نور یعنی کشش کی ایک خاص کیفیت جو نظر آتی ہے وہی اس کی مثال ہے۔

اجزاء اصلیه

لغوی معنی: کسی شے کے حقیقی اجزاء۔

اصطلاحی معنی: انسان کے بدن میں ایسے اجزاء کہ جو کبھی فناء نہیں ہوتے حتیٰ کہ اگر انسان مر جائے، گل سڑ جائے، اسے شیر کھا جائے اور وہ بھوسہ بن کر باہر نکل آئے تب بھی وہ اجزاء باقی رہتے ہیں۔ (2)

مثال: یہ اجزاء ایسے ہوتے ہیں کہ انہیں خوردبین سے بھی نہیں دیکھا جاسکتا۔

حادث

لغوی معنی: پیدا ہونا۔

(1) التعلیقات للبحر جانی، ص 246۔

(2) مرآۃ المناجیح لاحمد یار خان نعیمی، 7/364۔

اصطلاحی معنی: هُوَ حُصُولُ الشَّيْءِ بَعْدَ مَا لَمْ يَكُنْ. (1)

(ترجمہ:) "شی نہیں تھی پھر وجود میں آئی۔"

مثال: اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور اسماء کے علاوہ ہرشی حادث کی مثال ہے۔

موت و امورِ آخرت کی اصطلاحات

موت

لغوی معنی: مرنا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ صِفَةٌ وَجُودِيَّةٌ خُلِقَتْ ضِدَّ الْحَيَاةِ، قَبْضُ الرُّوحِ

وَأُخْرُوجُهَا مِنَ الْبَدَنِ. (2)

(ترجمہ:) "موت وجودی صفت ہے جسے پیدا کیا گیا ہے اور وہ حیات کی

ضد ہے۔ / موت روح کا قبض ہونا اور اس کا جسم سے نکل جانا ہے۔"

دیگر تعریفات: عند الصوفیہ: نفسانی خواہشات کا ختم ہونا۔ اور جب خواہشات ختم

ہو جاتی ہیں تو حیاتِ جاودانی نصیب ہو جاتی ہے۔ / مکاشفات اور تجلیات پر حجاب موت

ہے۔ (3)

منکر نکیر

لغوی معنی: ڈراؤنی شکل والے۔

اصطلاحی معنی: هُمَا مَلَكَانِ شَدِيدَا الْاِثْتِهَارِ يَأْتِيَانِ الْمَيِّتَ فِي قَبْرِهِ بَعْدَ

دَفْنِهِ فَيُخَلِّسَايْهِ وَيَسْأَلَايْهِ عَنْ رَبِّهِ وَدِينِهِ وَنَبِيِّهِ. (4)

(ترجمہ:) "اگرچہ دارِ آواز والے دو فرشتے جو میت کے دفن کے بعد اس

(1) الکلیات، ص 400۔

(2) التوقيف للمناوی، ص 318۔

(3) دستور العلماء، 3/264؛ کشاف اصطلاحات الفنون، 2/1669۔

(4) معجم مصطلحات العلوم الشرعیہ، مجمع السعودیہ، ص 1636۔

کے پاس آتے ہیں اور اسے اٹھانے کے بعد بندے کے رب، دین اور نبی کے بارے میں سوال کرتے ہیں۔

برزخ، حشر، بعث، معاد، قیامت

لغوی معنی: برزخ: دو چیزوں کے درمیان حائل۔ حشر: جمع کرنا۔ بعث: بھیجنا۔ معاد: لوٹنے کی جگہ۔ قیامت: کسی کام کے لئے کھڑا ہونا۔

اصطلاحی معنی: برزخ: وَمَا بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَذَلِكَ زَمَانٌ يَقَعُ بَيْنَ النُّبُوتِ إِلَى حَيْثُ النُّشُورِ (1)

(ترجمہ:) "موت کے وقت سے لے کر قیامت کے دن اٹھنے تک کا زمانہ۔"

قبر کا زمانہ بھی عالم برزخ کہلاتا ہے۔

حشر، بعث، معاد، قیامت: هُوَ أَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ تَعَالَى النُّفُوسَ مِنَ الْقُبُورِ بِأَنْ يَجْعَلَ أَجْزَاءَهُمُ الْأَصْلِيَّةَ وَيُعِيدُ الْأَرْوَاحَ إِلَيْهَا (2)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ مردوں کے اجزاء اصلیہ کو جمع کر کے ان میں روح کو لوٹانے کے بعد ان کو قبر سے اٹھائے گا۔"

کسی شخص کو شیر نے کھایا یا جل کر راکھ ہو گیا اللہ تعالیٰ اس کے اجزاء اصلیہ کو جمع کرے گا اور روح دوبارہ لوٹائے گا۔ اور جن کے جسم سلامت ہوں گے ان میں روح کو لوٹائے گا اور حساب و کتاب کے لئے رب کی بارگاہ میں پیش ہوں گے۔ یہ چاروں ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔

حساب

لغوی معنی: شمار کرنا۔

(1) کشاف اصطلاحات الفنون، 1/322۔

(2) دستور العلماء، 1/170۔

اصطلاحی معنی: هُوَ تَوْقِيفُ اللَّهِ عِبَادَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى أَعْمَالِهِمْ خَيْرًا كَانَتْ أَوْ شَرًّا قَوْلًا كَانَتْ أَوْ فِعْلًا أَوْ اعْتِقَادًا بَعْدَ أَنْ يَأْخُذُوا كُتُبَ أَعْمَالِهِمْ وَقَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفُوا مِنَ الْمَوْقِفِ. (1)

(ترجمہ:) "بندے کا اپنے رب کے سامنے اپنے اعمال کے حساب کے لئے پیش ہونا، اعمال اچھے ہوں یا برے، قولی ہوں یا فعلی ہوں یا اعتقادی، یہ حساب اپنے نامہ اعمال لینے کے بعد اور حساب کی جگہ سے ہٹنے سے پہلے ہوگا۔"

خوض

لغوی معنی: پانی جمع ہونے کی جگہ۔

اصطلاحی معنی: هُوَ جِسْمٌ مَخْصُوصٌ كَبِيرٌ مُتَّسِمٌ الْجَوَانِبِ يَكُونُ عَلَى الْأَرْضِ الْبَيْضَاءِ كَالْفِصَّةِ تَرْدُهَا هَذِهِ الْأُمَّةُ مِنْ شَرَابٍ مِنْهُ لَا يَطْبَأُ أَبَدًا. (2)

(ترجمہ:) "مخصوص اور وسیع جسم والا جو چاندی نما چمکتی زمین پر ہوگا جس پر امت محمدیہ آئے گی، جس نے بھی اس سے پانی پی لیا اسے کبھی پیاس نہیں لگے گی۔"

صراف

لغوی معنی: راستہ۔

اصطلاحی معنی: هُوَ جِسْمٌ مَمْدُودٌ عَلَى مَتْنٍ جَهَنَّمِ، أَحَدُ مِنَ السَّيْفِ وَأَدْنَى مِنَ السَّعْرِ، يَمُرُّ عَلَيْهَا الْخَلَائِقُ. (3)

(1) بغیۃ المرید للہارثی، ص 141۔

(2) بغیۃ المرید، 153۔

(3) شرح الطحاویہ للفتیحی، ص 118۔

(ترجمہ:) "ایسا جسم ہے جو جہنم کی پیٹھ پر بچھا ہوا ہے، تلوار سے زیادہ تیز، بال سے زیادہ باریک ہے، جس پر سے تمام مخلوق گزرے گی۔"

میزان

لغوی معنی: وزن کرنے کا آلہ۔

اصطلاحی معنی: هُوَ مِيزَانٌ لِّهٖ لِسَانٌ وَكُفَّتَانِ تَوَضَّعُ الْحَسَنَاتُ فِيْ اِحْدَى وَالسَّيِّئَاتُ فِي الْاُخْرٰى فَاِنْ ثَقَلَتْ الْحَسَنَاتُ نَجَّى وَاِنْ خَفَّتْ هٰذَا (1)

(ترجمہ:) "وہ ترازو جس کا ایک کانٹا ہے اور دو پلڑے ہیں جس کے ایک پلڑے میں نیکیاں اور دوسرے میں برائیاں رکھی جائیں گی، اگر نیکیاں بھاری ہوئیں تو نجات ہے، اگر بھاری نہ ہوئیں تو ہلاک ہے۔"

متفرقات

فناء، ہلاک

لغوی معنی: ختم ہونا، نیست و نابود ہونا۔

اصطلاحی معنی: ہلاک: هُوَ خُزْنُ ذِمِّ الشَّيْءِ عَنِ الْاِسْتِفَاعِ الْمَقْصُودِ بِهِ۔

(ترجمہ:) "شیء کا منفعیت مقصودہ و مطلوبہ کے قابل نہ رہنا۔"

یادہ اصلاً باقی نہ رہے اس طرح کہ بالکل وہ شیء یا اس کے اجزاء معدوم ہو جائیں۔

فناء: هُوَ يَصِيْرُ مَعْدُوْمًا يَذٰ اَتِيْهِ وَاَجْزَاؤُهُ (2)

(ترجمہ:) "شیء کی ذات کا یا اس کے اجزاء کا معدوم ہو جانا۔"

مثال: کتاب پانی میں گر گئی اور اس کے صفحات، کتابت ریزہ ریزہ ہو گئے یا کسی

چیز کو آگ لگائی اور وہ جل کر راکھ ہو گئی تو یہ فناء ہے۔ اگر کتاب ریزہ ریزہ تو نہ ہوئی مگر

(1) نبراس، ص 215۔

(2) دستور العلماء، 3/329۔

اس کی کتابت ختم ہوگئی اور وہ پڑھنے کے قابل نہ رہی تو ہلاک ہے۔ (1)

تشبیہ

لفوی معنی: تشبیہ: مشابہ قرار دینا۔

اصطلاحی معنی: ایک شی کا دوسری شی کے بعض صفات میں یا کل صفات میں مشابہ اور مماثل ہونا۔

تشبیہ عند الصوفیہ: محبوب کے جمال کی صورت کا نام ہے۔ احادیث مبارکہ میں جو اللہ تعالیٰ کی مشابہت کے الفاظ ذکر ہیں ان کا مطلب یہی ہے کہ وہ اس کے جمال کی صورتیں ہیں نہ کہ ذات کی۔ (2)

ضد، دُور، تسلسل

لفوی معنی: ضد: شی کا مد مقابل۔ دُور: گھومنا۔ تسلسل: جاری رہنا۔

اصطلاحی معنی: ضد: هُوَ الْأَمْرُ الْوُجُودِيُّ الَّذِي يُقَابِلُ أَمْرًا وَجُودِيًّا آخَرَ. (3)
(ترجمہ:) "اسی وجودی شی جس کے مقابل کوئی دوسری وجودی شی موجود ہو۔"

جیسے سفید اور سیاہی۔

دُور: هُوَ تَوَقُّفُ كُلِّ مِنَ السَّيِّئَيْنِ عَلَى الْآخَرِ. (4)

(ترجمہ:) "دو چیزوں میں سے ہر ایک چیز دوسری پر موقوف ہو۔"

جیسے الف باء پر موقوف ہے اور باء الف پر موقوف ہے یا الف باء پر، باء دال پر

اور دال الف پر موقوف ہو۔

(1) مجمع مقالید العلوم للسيوطی، ص 212؛ دستور العلماء، 3/33۔

(2) نبراس، ص 122؛ کشاف اصطلاحات الفنون، 1/443۔

(3) حاشیہ تہذیب شرح سنوسیہ، ص 60۔

(4) کشاف اصطلاحات الفنون، 1/811۔

تسلسل: هُوَ تَرْتِيبُ أُمُورٍ غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ. (1)

(ترجمہ: "غیر متناہی امور کو ترتیب دینا")۔

جیسے الف کو باء نے ایجاد کیا، باء کو تاء نے، تاء کو ثاء نے، ثاء کو جیم نے۔۔۔۔۔ اسی طرح یہ سلسلہ فرض کرتے جائیں اور اس کی حد نہ ہوا انتہاء نہ ہو تو اس کا نام تسلسل ہے۔

نقطۃ، خط، سطح، گُرہ

نقطۃ: جو طول (لمبائی)، عرض (چوڑائی) اور عمق (گہرائی) کسی کو قبول نہ کرے۔ یعنی نکتے میں یہ تینوں چیزیں نہیں ہوتی۔ جیسے ہم نے بال بن سے ایک چھوٹے سے چھوٹا نقطہ لگایا تو اس میں نہ لمبائی نہ چوڑائی اور نہ ہی گہرائی ہے۔

خط: جو صرف طول (لمبائی) کو قبول کرتا ہے۔ جیسے نکتے کو ذرا سا کھینچیں تو اس سے بن جانے والی لکیر اگرچہ چھوٹی ہی کیوں نہ ہو وہ خط کہلائے گی۔

سطح: جو لمبائی اور چوڑائی کو قبول کرتی ہے۔ جیسے پانی سے بھرے ہوئے پیالے کی سطح۔ (2)

گُرہ حقیقیہ: گول جسم کے مرکز میں موجود نقطے سے تمام خطوط اس جسم کی سطح کو برابر برابر مس کریں، ذرہ برابر کی بیشی نہ ہو۔ جیسے فٹ بال کے درمیان میں نقطہ فرض کریں تو اس سے تمام خطوط (لکیریں یا زاویے) فٹ بال کی سطح کو برابر مس کریں گے۔ (3)

کرہ حقیقی اور سطح حقیقی یہ ہے کہ اگر کرہ حقیقی سطح حقیقی کو صرف ایک نقطے پر مس کرے، تو وہ کرہ بھی حقیقی ہوگا اور سطح بھی حقیقی ہوگی۔ (4)

(1) التعریفات، ص 57۔

(2) النبراس، ص 83۔

(3) النبراس، ص 82۔

(4) شرح عقائد، ص 86۔

جیسے بالکل گول فٹ بال کوشیش کے اوپر رکھ دیں تو فٹ بال شیشے کو صرف ایک ٹکٹے پر مس کرے۔

یہ مثال سمجھانے کے لئے دی ہے وگرنہ فٹ بال ایک ٹکٹے پر مس نہیں کرتی بلکہ ایک سے دواچ مس کرتی ہے۔

چند قواعد عقلیہ

ذیل میں چند قواعد عقلیہ بیان کیے جا رہے ہیں جو عقائد اور ان کے دلائل عقلیہ کی تفہیم اور تکمیل کے لیے ضروری ہیں۔

1. كُلُّ مَا يَخْطُئُ بِبَالِكَ فَاللَّهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ. (1)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ ہر اس شکل و صورت سے پاک ہو جو تیرے دل میں کھٹکے۔"

یہ اللہ تعالیٰ سے تجسیم کی نفی میں استعمال ہوتا ہے۔

2. كُلُّ مَا ثَبَتَ قَدَمُهُ اسْتَحَالَ عَدَمُهُ.

(ترجمہ:) "جس کے لئے قدم ثابت ہو اس پر عدم طاری نہیں ہو سکتا۔"

یعنی جو ہمیشہ سے ہے وہ ہمیشہ رہے گا کبھی فنا نہ ہوگا۔ جیسے ذات و صفات

تعالیٰ۔ (2)

3. كُلُّ مَا جَاذَ عَلَيْهِ عَدَمُهُ اسْتَحَالَ قَدَمُهُ الْقَدَمُ ثَبَاتِي الْعَدَمِ.

(ترجمہ:) "جس پر عدم و فنا ہو سکتی ہے اس کے لئے قدم و ازلیت اور ہمیشگی

محال ہے۔"

لہذا ایک شیء ہمیشہ رہنے والی بھی ہو اور فنا ہونے والی بھی ہو یہ محال ہے۔ (3)

(1) تہذیب شرح السنوسیہ: ص 38۔

(2) تہذیب شرح السنوسیہ: ص 88۔

(3) النہر اس: ص 91۔

4. مَا لَزِمَ الْحَادِثُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ حَادِثًا. (1)

(ترجمہ:) "حادث کو جو لازم ہوتی ہے وہ بھی حادث ہوتی ہے۔"

یہ اللہ تعالیٰ سے نقائص، مشابہت اور تجسیم کی نفی میں استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً جسم حادث وفاقی ہے تو اس کو حرکت و سکون لازم ہے، لہذا حرکت و سکون بھی حادث وفاقی ہے۔

5. لَمْ يَثْبُتْ اِنْشَاءُ الْجَسَدِيَّةِ ثَبَتَ اِنْشَاءُ كَوَائِدِهَا.

(ترجمہ:) "جب اللہ تعالیٰ کے لئے جسمیت کی نفی ثابت ہوگئی تو اس کے لوازمات کی نفی بھی ثابت ہوگئی۔"

مثلاً اللہ تعالیٰ جسم نہیں تو اس کے لیے جہات و حدود بھی نہیں۔ (2)

6. اَلْقُدُّورُ الْوَاحِدُ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ قُدْرَتَيْنِ مُسْتَقْلِلَيْنِ. (3)

(ترجمہ:) "ایک مقدر دو مستقل قدرتوں کے تحت نہیں آسکتا۔" یعنی ایک شی کے دو خالق نہیں ہو سکتے۔

7. عَدَمُ الْوَاجِبِ مَحَالٌ بِالصَّمَدِ وَرَوْقِهِ. (4)

(ترجمہ:) "واجب کا نہ ہونا محال ہے یقیناً۔"

یعنی واجب کبھی منشی نہیں ہو سکتا، وگرنہ قلب حقیقت لازم آئے گا۔

8. كُلُّ مَا يَسْتَلْزِمُ الْبَحَالِ مَحَالٌ. (5)

(ترجمہ:) "جو محال کو مستلزم ہو وہ بھی محال ہوتی ہے۔"

(1) حاشیہ تہذیب شرح السنوسیہ، ص 83۔

(2) المستفاد، ص 151۔

(3) شرح العقائد، ص 213؛ النبراس، ص 180۔

(4) النبراس، ص 91۔

(5) النبراس، ص 105۔

مثلاً دو خدا فرض کرنے سے محالات لازم آتے ہیں لہذا دو خدا فرض کرنا ہی محال ہے۔

9. کُلُّ مَا يَقْبَلُ التَّغْيِيرُ فَهُوَ حَادِثٌ (1)

(ترجمہ:) "جو چیز تغیر اور تبدل قبول کرتی ہو وہ حادث وفانی ہے۔"

جیسے یہ جہان اور اس کی ہر ہر شے میں تغیر و تبدل ہوتا ہے لہذا یہ بالآخر فنا ہو جائے گی۔

10. كُلُّ مُحْتَاجٍ إِلَى الْغَيْرِ فَهُوَ مُمَكِّنُ الْوُجُودِ (2)

(ترجمہ:) "جو غیر کا محتاج ہو وہ ممکن الوجود ہوتا ہے۔"

یعنی ہر جو چیز غیر کی محتاج ہوگی وہ یقیناً پہلے معدوم تھی پھر وجود میں آئی۔

11. كُلُّ حَادِثٍ فَلَهُ سَبَبٌ (3)

(ترجمہ:) "ہر حادث وفانی کے لئے سبب کا ہونا ضروری ہے۔"

یعنی اس جہاں کی کوئی بھی چیز خود بخود وجود میں نہیں آسکتی بلکہ اس کا سبب حقیقی یعنی اللہ تعالیٰ ضرور ہے۔

12. الْجَهَنَّمُ بَيْنَ الْفَسَادَيْنِ مَحَالٌ

(ترجمہ:) "ضدین کا جمع ہونا محال۔"

یعنی انسان حادث بھی ہو اور قدیم بھی ہو یہ محال ہے؛ کیونکہ حدوث و قدم ضدیں ہیں ان کا جمع ہونا محال ہے۔

13. الدَّوْرُ وَالشَّئْءُ سُلُّ بَاطِلَانِ

(ترجمہ:) "دور اور تسلسل دونوں باطل ہیں۔"

(1) النہر اس، ص 267۔

(2) شرح الفقہ الاکبر، ص 335۔

(3) الاقتصاد للغزالی، ص 20۔

ان کی مثالیں گزر چکی ہیں۔

14. التَّزْجِيحُ مِنْ غَيْرِ مُرْجِحٍ مَحَالٌ⁽¹⁾

(ترجمہ:) "ترجیح بغیر ترجیح کے باطل ہے۔"

حدوثِ عالم کے دلائل میں اس کو استعمال کیا جاتا ہے کہ جہان کا وجود اور عدم دونوں برابر ہیں، لہذا جہان پہلے معدوم تھا، اس کا وجود بغیر مرجح یعنی ترجیح دینے والے کے بغیر عدم پر کیسے ترجیح پاسکتا ہے؟ اور خود بخود وجود میں کیسے آسکتا ہے؟



البحث الثالث: الہیات

اس میں اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کی متعلق درج ذیل منہج کے مطابق تفصیل بیان کی جائے گی۔

عقائد کی تفصیل کا منہج

- (1) عقیدہ
 - (2) جس کے متعلق عقیدہ بیان ہوگا اس کا لغوی معنی۔
 - (3) اصطلاحی معنی۔
 - (4) دلیل نقلی۔
 - (5) دلیل عقلی۔
 - (6) فی زمانہ اس کی تطبیق۔
- نوٹ: علم العقیدہ والکلام میں بنیادی تقسیم دو طرح کی ہوتی ہے۔

- (1) عقلیات۔
- (2) سمعیات۔

عقلیات میں عموماً الہیات اور نبیّات کے متعلق تفصیلات بیان کی جاتی ہیں۔
سمعیات میں حشر، نشر، امور آخرت اور فروع عقائد کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔
ہم اپنے اس مختصر کتاب میں صرف عقلیات ذکر کریں گے۔

اللہ تعالیٰ کے حق میں واجبات کی تفصیل

اللہ تعالیٰ کے لئے جو چیزیں واجب ہیں ان میں سے بعض کی تفصیل بیان کی

ہائے گی؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کمالات و جمالات کی انتہاء نہیں ہے۔ مگر ایک مسلمان کے لئے جن صفات پر پختہ ایمان رکھنا ضروری ہے اور اسی طرح جن پر تفصیلاً ایمان رکھنا واجب ہے ان سب کا جاننا بھی ضروری ہے۔ اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے جتنے کمالات ہیں کہ جن کی کوئی انتہاء نہیں ان پر اجمالاً ایمان رکھنا واجب ہے اور ان کی تفصیل جاننا واجب نہیں ہے۔ (1)

ذات و صفاتِ باری تعالیٰ

اللہ تعالیٰ کی صفات کی چار قسمیں ہیں:

- (1) صفتِ نفسیہ: یعنی "وجودِ باری تعالیٰ"۔
- (2) صفاتِ سلبیہ - یہ پانچ ہیں: (1) وحدانیت - (2) قدم - (3) بقاء - (4) مخالفت للحوادث - (5) قیام بنفسہ۔
- (3) صفاتِ معانی، ان کو صفاتِ ثبوتیہ بھی کہتے ہیں۔ یہ آٹھ ہیں: (1) قدرت - (2) ارادہ - (3) علم - (4) حیات - (5) سمع - (6) بصر - (7) کلام - (8) تکوین۔
- (4) صفاتِ معنویہ یہ ہیں: (1) صفتِ قدرت سے قدیر - (2) ارادہ سے مرید - (3) علم سے علیم - (4) حیات سے حی - (5) سمع سے سمیع - (6) بصر سے بصیر - (7) کلام سے متکلم - (8) تکوین سے مکتون۔

صفات کے احکام:

صفاتِ سلبیہ: سلبیہ سلب سے بنا ہے، کہ جس میں نفی والا معنی ہو، تو مذکورہ صفاتِ سلبیہ میں اللہ تعالیٰ سے پانچ چیزوں کی نفی کی جاتی ہے کہ مثلاً وہ "واحد" ہے یعنی متعدد نہیں، اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی طرح وہ "قدیم" ہے یعنی اس پر عدم و فنا کبھی طاری نہیں ہوا، وہ باقی ہے یعنی اس پر کبھی فنا طاری نہیں ہو سکتی، مخالف للحوادث ہے یعنی حوادث اور فنا ہونی والی چیزوں کے وہ مشابہ نہیں ہو سکتا، وہ قائم بنفسہ ہے یعنی اپنے قیام

میں غیر کا محتاج نہیں ہے۔ (1)

صفات معانی: ان کو صفات ثبوتیہ اور وجودیہ کہا جاتا ہے؛ کیونکہ یہ موجود اور متحقق ہیں، یہ ذات پر زائد ہوتی ہیں۔ لہذا ان کا تعلق امور اعتباریہ، احوال اور سلبیت سے نہیں ہوتا۔ (2)

صفت نفسیہ: وجود باری تعالیٰ یہ اللہ تعالیٰ کی ذات کا عین ہے یہ الگ سے کوئی صفت یا ذات پر زائد نہیں ہے۔

صفات معنویہ: صفات معانی کے مصداق کا نام صفات معنویہ ہے یعنی صفت "علم" اللہ تعالیٰ پر صادق آرہی ہے تو اللہ تعالیٰ علیم ہے، صفت "قدرت" اللہ تعالیٰ پر صادق آرہی ہے تو اللہ تعالیٰ قدیر ہے۔ یعنی صفات معنویہ الگ سے کوئی صفات یا زائد نہیں ہیں۔ (3)

صفتِ نفسیہ

اللہ تعالیٰ کی صفتِ نفسیہ صرف ایک ہے اور وہ ہے: "وجود باری تعالیٰ"۔

عقیدہ: اللہ تعالیٰ کی ذات واجب الوجود ہے۔ وہ اپنے وجود میں کسی دوسرے کا محتاج نہیں بلکہ اس کی ذات و صفات کے علاوہ ہرشی اسی کی محتاج ہے۔

لغوی معنی: واجب الوجود: جس کا وجود واجب ہو، کبھی معدوم نہ ہو۔

اصطلاحی معنی: اِنَّهُ قَائِمٌ بِذَاتِهِ غَيْرُ مُحْتَاجٍ فِي وُجُودِهِ اِلَى غَيْرِهِ مَعَ اَحْتِيَاجِ

الْكُلِّ اِلَيْهِ۔ (4)

(1) حاشیہ الدسوقی علی شرح ام البراہین، ص 84؛ تہذیب شرح السنوسیہ، ص 35 مع حاشیہ، ص 32۔

(2) ابکار الانکار، 3/409؛ شرح عقیدۃ الکبریٰ للسنوسی، ص 165۔

(3) نظم الفرائد الشیخی زادہ، ص 5۔

(4) کشاف اصطلاحات الفنون، 1/650؛ دستور العلماء، 3/298۔

(ترجمہ:) "واجب الوجود جو قائم بذاتہ ہو یعنی اپنے وجود میں غیر کا محتاج نہ ہو، جبکہ تمام مخلوقات اسی کی محتاج ہو۔"

دلیل نقلی

قرآن: اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ۔ (1)

(ترجمہ:) "اللہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ اللّٰهَ خَالِقُ كُلِّ صَانِعٍ وَصَنَعَتِهِ۔ (2)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ ہر کاریگر اور ہر کاری گری کا خالق ہے۔"

دلیل عقلی

(1) امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: آپ کے پاس ایک دہریہ آیا اور کہنے لگا: یہ جہان خود بخود چل رہا ہے۔ آپ نے فرمایا آؤ دریا کے اُس پار چل کر بات کرتے ہیں، آپ دونوں کشتی میں بیٹھ گئے۔ دہریہ ملاح کو بلانے لگا۔ آپ نے فرمایا: یہ کشتی خود بخود چلے گی، اس کو بلانے کی ضرورت نہیں ہے۔ وہ کہنے لگا: یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ یہ تو عقلاً ناممکن ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا: یہ چھوٹی سی کشتی بغیر ملاح کے نہیں چل سکتی تو اتنا بڑا جہان جو ہماری عقل سے باہر ہے وہ چلانے والے کے بغیر کیسے چل رہا ہے؟ (3)

(2) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ: آپ نے فرمایا: ایک مضبوط قلعہ ہو، اتنا مضبوط کہ اس میں ایک سوئی کے ٹکے کے برابر بھی سوارخ نہ ہو، اس قلعے کا بیرونی حصہ چاندی کی طرح سفید ہو، اندرونی حصہ سونے کی طرح گولڈن ہو۔ اس میں سے

(1) الزمر، آیت: 62۔

(2) المستدرک للحاکم، الرقم (85)، 1/85۔

(3) شرح الطحاویہ لابارتی، ص 3028۔

ایک ایسی جاندار چیز دیواریں توڑ کر سر باہر نکال کر آئے کہ جنتی بھی ہو دیکھتی بھی ہو۔ یہ ایک صالح اور مالک و مختار کے بغیر کیسے ہو سکتا ہے؟ وہ صالح اللہ تعالیٰ کی ذات مبارکہ ہے اور وہ قلعہ "انڈہ" ہے۔ (1)

(3) امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: آپ نے فرمایا: مختلف آوازیں، مختلف نغمے، مختلف زبانیں رب کی قدرت کے نشان ہیں۔ بلکہ آج کی تحقیق کے مطابق پوری عالم انسانیت کے مختلف فکر پرٹنس، مختلف آنکھوں کی پتلیاں بھی رب کی قدرت کی عظیم نشانیاں ہیں۔ (2)

(4) ایک دیہاتی سے پوچھا کہ تیرے پاس رب کی دلیل ہے؟ اس نے کہا: راستے میں اگر لید ہو تو یہ اونٹ کے گزرنے کا پتہ دیتی ہے۔ اگر گوبر ہو تو گدھے کے گزرنے کی نشانی ہے۔ قدم کے آثار کسی گزرنے والے کی علامت ہے۔ تو یہ کئی برجوں پر مشتمل آسمان، یہ مختلف رنگ برنگی زمین، ٹھانھیں مارتا ہوا سمندر کیا رب وحدہ لا شریک کی نشانیاں نہیں ہیں؟ (3)

(5) طبیب نے یوں جواب دیا: شہد کی مکھی کہ ایک طرف سے میٹھا شہد نکلتا ہے اور دوسری طرف سے کڑوا زہر نکلتا ہے (جب وہ ڈنگ مارتی ہے)۔ (4)

(6) ایک بڑھیا چرخہ کات رہی تھی، ایک ملحد نے اس سے اللہ تعالیٰ کے متعلق کوئی معقول دلیل مانگی، بڑھیا نے چرخہ چلانا چھوڑ دیا اور پوچھا کہ اب یہ چرخہ کیوں نہیں چلتا؟ ملحد نے فوراً کہا کہ تم نے چرخہ چلانا چھوڑ دیا ہے۔ بڑھیا نے کہا: جب ایک چرخہ بغیر کسی کے چلانے کے نہیں چل سکتا تو اس قدر عظیم نظام قدرت زمین

(1) ایضاً۔

(2) ایضاً۔

(3) ایضاً۔

(4) شرح الطحاویہ لابارتی، ص 3028۔

وآسمان، سورج، چاند، ستارے وغیرہ بغیر کسی چلانے والے کے کس طرح چل سکتے ہیں؟ (1)

(7) جب کہا جاتا ہے کہ تشریف لائیے گا تو کہتے ہیں: "إن شاء الله"۔ دکھ درد میں کہتے ہیں: "ہائے اللہ"۔ ہر کام سے پہلے کہتے ہیں: "بسم اللہ"۔ اگر تعریف کرنی ہو تو کہتے ہیں: "سبحان اللہ"۔ پانی پلانے یا کھانا کھلانے پر کہتے ہیں: "جزاك الله"۔ بوقت ملاقات کہتے ہیں: "السلام علیکم ورحمة اللہ"۔ چھینک آئے تو کہتے ہیں: "الحمد للہ"۔ اس کے جواب میں کہتے ہیں: "یرحک اللہ، یرحکم اللہ"۔ اظہار نفرت پر کہتے ہیں: "لا حول ولا قوۃ الا باللہ"۔ گناہ کی معافی چاہیں تو کہتے ہیں: "استغفر اللہ"۔ قسم کھانے پر کہتے ہیں: "واللہ"۔ رخصت کرنے پر کہتے ہیں: "فی امان اللہ"۔ کسی سے مانگیں تو کہتے ہیں: "واسطے اللہ"۔ خیرات پر کہتے ہیں: "فی سبیل اللہ"۔ کسی بزرگ کو کہتے ہیں: "اہل اللہ، ولی اللہ"۔ صحابی کا نام آئے تو کہتے ہیں: "رضی اللہ"۔ بزرگ کا نام آئے تو کہتے ہیں: "رحمۃ اللہ"۔ کسی سے پناہ مانگیں تو کہتے ہیں: "اعوذ باللہ"۔ خوش رو کو دیکھ کر کہتے ہیں: "تبارک اللہ"۔ خوبی دیکھ کر کہتے ہیں: "ما شاء اللہ"۔ غرضیکہ ہر طرف "اللہ ہی اللہ"۔ (2)

نوٹ: یہ عام فہم انداز میں واقعات کی صورت میں عقلی دلائل ذکر کیے ہیں وگرنہ علم الکلام کے خاص منہج کے مطابق دلائل مطوّلات میں ملاحظہ ہوں۔ ہاں صفات باری تعالیٰ میں ان کے منہج کے مطابق دلائل عقلیہ آئیں گی۔

فی زمانہ: (1) مجوسی آگ کی پوجا کرتے ہیں۔ (2) ہندو، بدھ مت وغیرہ بتوں کی پوجا کرتے ہیں۔ (3) صابی ستارہ پرست ہیں۔ اسی طرح دنیا میں بہت سے مذاہب

(1) مخزن اخلاق برحمت اللہ سبحانی، ص 118۔

(2) ایضاً۔

ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کا انکار کیا۔ (1)

آج کے دور عیسائیوں کے تین بڑے فرقے کیتھولک، آرتھوڈکس اور پروٹسٹنٹ حضرت عیسیٰ کو خدا مانتے ہیں۔ (2)

روافض کے بعض فرقے الوہیت حضرت علی کے قائل تھے۔ (3)

دنیا میں تقریباً مذہب ایسے ہیں کہ جن کے ذہنوں میں خدا (God) کا تصور کسی نہ کسی صورت میں موجود ہے، مگر دہریت یعنی الحاد کا زیادہ زور اسی پر ہے کہ کوئی خدا نہیں کوئی گاڈ نہیں، یہ سارے توہمات و تخیلات ہیں، اور دنیا میں مودیز وغیرہ کے ذریعے لوگوں کو اس طرف مائل کیا جا رہا ہے۔ الا مان والحفیظ۔

صفات سلبیہ کی تفصیل

کل صفات سلبیہ پانچ (5) ہیں: (1) وحدانیت (2) قدم (3) بقاء (4) مخالفت للحوادث (5) قیام بنفسہ۔ ہر ایک کی تفصیل درج ہے۔

(1) وحدانیت

عقیدہ: اللہ تعالیٰ ایک ہے، اس کی ذات، صفات اور افعال میں کوئی شریک نہیں ہے۔ وہ شرکت و شراکت سے پاک اور بے نیاز ہے۔

لغوی معنی: وحدانیت: ایک ہونا۔

اصطلاحی معنی: *هی نفی التعدد فی الذات والصفات والأفعال*۔ (4)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور افعال میں تعدد کی نفی کرنا۔"

(1) المعتقد، ص 75۔

(2) تصور خدا لائیک، ص 23؛ الادیان والفرق المعاصرہ لعبد القادر شبیب، ص 64، 78۔

(3) الادیان والفرق المعاصرہ، ص 186۔

(4) تہذیب شرح السنوسیہ، ص 41۔

دلیل نقلی

قرآن: وَالْهٰكُمَةُ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ۔ (1)

(ترجمہ:) "اور تمہارا معبود ایک معبود ہے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اِنَّ اللّٰهَ وَتُرْحِبُ الْوَحْدَ۔ (2)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ ایک ہے اور اکائی کو پسند کرتا ہے۔"

دلیل عقلی

(1) اگر کوئی اور خدا ہوتا تو شمس و قمر، لیل و نہار، طلوع و غروب وغیرہ میں تبدیلی آتی کہ وہ اپنی طاقت و قدرت کا اظہار کرتا، مگر جب یہ سب ایک نظام کے مطابق چل رہے ہیں تو اس کا چلانے والا بھی ایک ہے۔ (3)

(2) اللہ تعالیٰ ترّکب، جزا ہوا ہونا، تجزئ، تقسیم اور کلی کہ اس کے تحت افراد ہوں سے پاک ہے، لہذا جب وہ ان تمام سے پاک ہے تو وہ واحد ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں۔ (4)

فی زمانہ: یہودیوں کے نزدیک وہ خدا ایک اور تھا نہیں بلکہ اس کے کچھ شرکائے کار ہیں جن میں بعینہ اس کی صفات موجود ہیں۔ (5)

ہندوؤں میں کثرت خدا کا تصور عام ہے، حتیٰ کہ ان کے معبودوں کی تعداد 330 کر دڑ سے بھی زیادہ ہے، اور بہت سے ہندو اس کی تصدیق بھی کرتے ہیں۔ اور یہ ہمہ

(1) البقرة، آیت: 163۔

(2) سنن الترمذی، الرقم (453)، 1/576۔

(3) کتاب التوحید للما تریدی، ص 19۔

(4) کبریٰ الحقیقیات للبطی، ص 112۔

(5) یہودی مذہب لرضی الدین سید، ص 32۔

اوست یا کائنات پرستی کے قائل ہیں یعنی ہرشی کو مقدس اور محترم سمجھنا ہے تبھی یہ ہرشی کی پوجا کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ جب کہ ان کی مقدس کتب ان کے عقیدہ کثرتِ خدا کی نفی کرتی ہیں۔ (1)

سکھ کی کتاب آدی گرنٹھ اپنے پیروکاروں کی وحدانیتِ خدا کی سختی سے تلقین کرتی ہے۔ (2)
جاپانی مذہب شنتو ازم کے نزدیک تقریباً 80 کروڑ اور بعض کے نزدیک 800 کروڑ خدا ہیں، یعنی یہ کثرت پرستی کا مذہب ہے۔ اور سب سے بڑا معبود ان کا سورج ہے، اس کے علاوہ دیگر مظاہر قدرت کی بھی پوجا کرتے ہیں۔ (3)

چین میں بدھ مت مذہب والے 33 معبود کے قائل ہیں۔ اور خدا کے حلول کے بھی قائل ہیں۔ مگر اسی چین کے قدیم مذہب تاؤ ازم اور کنفیوشس اپنے اوائل میں توحید پر مبنی تھے۔ (4)

(2) قدم

عقیدہ: اللہ تعالیٰ قدیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے۔ اس کی ذات و صفات کی ابتداء نہیں ہے یعنی ایسا نہیں کہ اس کی ذات و صفات پہلے نہیں تھیں پھر وجود میں آئیں اور ان کی ابتداء ہوئی۔

لغوی معنی: قدم: ابتداء نہ ہو۔

اصطلاحی معنی: هُوَ اِسْتِفَاءُ الْعَدَمِ السَّابِقِ لِلْوُجُودِ. (5)

(1) تصورِ خدا، ص 9؛ الادیان والفرق المعاصرہ، ص 84؛ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ لغلام رسول چیمہ، ص 130۔

(2) تصورِ خدا، ص 17۔

(3) مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ، ص 348۔

(4) مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ، ص 335، 338؛ الادیان والفرق المعاصرہ، ص 98، 99۔

(ترجمہ:) "کسی وجود کے متعلق اس بات کی نفی کرنا کہ اس پر کبھی عدم طاری ہوا تھا"۔

دلیل نقلی

قرآن: هُوَ الْأَوَّلُ (1)

(ترجمہ:) "وہی اول ہے"۔

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ (2)

(ترجمہ:) "تو ہی اول ہے، اور تجھ سے پہلے کوئی شئی نہیں"۔

دلیل عقلی

(1) اگر اللہ تعالیٰ کو قدیم نہ مانیں بلکہ حادث مانیں تو ایک حادث دوسرے حادث کو

پیدا نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ اس پر قاعدہ عقلیہ گزر چکا ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے لئے

باطل ہے؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ بالاتفاق خالق ہے۔ (3)

(2) پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات واجب الوجود ہے، جو واجب الوجود

ہو اس پر کبھی عدم طاری نہیں ہو سکتا، جس پر عدم طاری نہ ہو وہی قدیم ہوا کرتا ہے،

لہذا اللہ تعالیٰ کی ذات بھی قدیم ہے۔

نوٹ: فلاسفہ کے نزدیک اور آٹھویں صدی ہجری میں ایک شخص گزرا جس کے

نزدیک اللہ تعالیٰ ذات و صفات کے علاوہ دیگر اشیاء مثلاً فلک وغیرہ بھی قدیم ہو سکتی ہیں،

جبکہ یہ سرے سے باطل ہے اور لادینیت ہے۔

(3) بقاء

عقیدہ: اللہ تعالیٰ کی ذات باقی ہے، ہمیشہ رہنے والی ہے۔ اس پر کبھی فنا طاری نہیں ہوگی۔

لغوی معنی: بقاء: باقی رہنا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ اسْتِثْقَاءُ الْعَدَمِ اللَّاحِقِ لِلْوُجُودِ (1)

(ترجمہ:) "کسی وجود کے متعلق اس بات کی نفی کرنا کہ اس پر عدم طاری ہوگا۔"

دلیل نقلی

قرآن: وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (2)

(ترجمہ:) "اور باقی ہے تمہارے رب کی ذات عظمت اور بزرگی والا۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ (3)

(ترجمہ:) "اور تو آخر ہے پس تیرے بعد کوئی شئی نہیں۔"

دلیل عقلی

(1) قاعدہ گزر چکا ہے کہ جس کے لیے قدم ثابت ہو اس پر بعد میں بھی کبھی عدم و فنا

طاری نہیں ہو سکتی، جب اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے "قدم" ثابت ہو چکا ہے تو بقاء

بھی ماننا پڑے گا۔ (4)

(2) اگر اس پر عدم طاری ہو جائے تو یہ باطل ہے کیونکہ وہ ہرشی کا موجد ہے لہذا اگر وہ

(1) تہذیب شرح السنوسیہ، 37۔

(2) الرحمن، آیت: 27۔

(3) سنن ابی داؤد، الرقم (5051)، 4/312۔

(4) تہذیب شرح السنوسیہ، 88؛ المستفاد، ص 76۔

معدم ہو گیا تو وہ اشیاء کا موجد نہیں بن سکتا حالانکہ اسی کا موجد ہونا ثابت ہو چکا ہے تو ماننا پڑے گا کہ اس پر عدم طاری نہیں ہو سکتا۔ (1)

(4) مخالفتہ للحوادث

عقیدہ: اللہ تعالیٰ مخلوقات میں سے کسی بھی شی کے مشابہ نہیں ہے بلکہ وہ ہماری عقل و فہم اور ادراک سے بلند و بالا ہے۔ اس کی ذات اور صفات کو کسی کے مشابہ قرار دینا کفر ہے۔

لغوی معنی: مخالفتہ للحوادث: حادث (فانی) چیزوں کے مخالف ہونا۔

اصطلاحی معنی: هي نفي التشابه في الذات والصفات والأفعال۔ (2)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور افعال میں کسی بھی شی سے مشابہت کی نفی کرنا۔"

دلیل نقلی

قرآن: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ۔ (3)

(ترجمہ:) "اس جیسا کوئی نہیں اور وہی سنتا دیکھتا ہے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ قَالَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَبِيهٌ وَلَا عِدَالٌ وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ۔ (4)

(ترجمہ:) "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ اور نہ اس کا کوئی کفو (ہمسر) ہے، فرمایا:

کفو یعنی اس کے مشابہ اور برابر کوئی نہیں ہے، اور نہ ہی اس جیسا کوئی ہے۔"

(1) مسامرہ لابی شریف مع مسایرہ، ص 36، بتصرف۔

(2) تہذیب شرح السنوسیہ، 38۔

(3) الشوری، آیت: 11۔

(4) سنن الترمذی، الرقم (3364)، 5/308۔

دلیل عقلی

- (1) اگر اللہ تعالیٰ حوادث یعنی مخلوقات میں سے کسی شی کے مشابہ اور مماثل ہے تو لامحالہ اللہ تعالیٰ کی ذات بھی حادث ہوگی، پھر اس کی ذات کے لئے قدم اور واجب الوجود محال ہوگا جبکہ ہم اس کے لئے قدم اور واجب الوجود ثابت کر چکے ہیں۔
- (2) اگر اللہ تعالیٰ کا کوئی مماثل ہے تو پھر جو اس کی مثل ہوگا وہ اللہ تعالیٰ کی صفات جیسی صفات کا حامل ہوگا حالانکہ یہ محال ہے اس لئے کہ اس جیسا کوئی اور ہے ہی نہیں۔ (1)

فی زمانہ: یہودیوں کا خدا ایک ایسی مجسم ہستی ہے جسے رہنے کے لئے مکان کی ضرورت پڑتی ہے؛ کیونکہ وہ جسم رکھتا ہے، اسی لیے بنی اسرائیل کے بزرگوں اور شرفاء نے اسے اپنی آنکھوں سے بھی دیکھا تھا۔ (2)

اسی طرح وہ اللہ تعالیٰ کو اجسام وغیرہ سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اور یہ ان کی محرف کتب میں ہے۔ (3)

ہندوؤں کی کتب خدا کے لئے مماثلت و مشابہت کی نفی کرتی ہیں مگر ان کے پیروکار اس کے برعکس ہرشی کو خدا سمجھتے ہیں۔ (4)

آج مسلمانوں میں بھی مجسمہ کی بہت بڑی تعداد موجود ہے۔ تفصیل آگے آئے گی۔

(5) قیام بنفسیہ

عقیدہ: اللہ تعالیٰ خود بخود قائم ہے، اپنے وجود اور اپنے قیام میں کسی محل، جگہ اور کسی

(1) المعتقد، 86۔

(2) یہودی مذہب، ص 34۔

(3) الادیان والفرق المعاصرہ، ص 46۔

(4) تصور خدا، ص 9۔

مختص (خاص کرنے والے) کا محتاج نہیں۔ باقی ہر شے اپنے وجود میں اُسی کی محتاج ہے۔

لغوی معنی: قیام بنفسہ: اپنی ذات سے قائم ہونا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ اسْتِفَاءُ الْاِحْتِیاجِ اِلَى الْمَحَلِّ وَالْمُخَصَّصِ. (1)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ سے محل اور مختص کے محتاج ہونے کی نفی کرنا۔"

دلیل نقلی

قرآن: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ. (2)

(ترجمہ:) "اے لوگو! تم سب اللہ کے محتاج اور اللہ ہی بے نیاز ہے سب

خوبیوں سراہا۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اللَّهُمَّ أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ. (3)

(ترجمہ:) "اے اللہ! تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو ہی بے نیاز ہے۔"

دلیل عقلی

(1) اگر اللہ تعالیٰ کی ذات کو محل کا محتاج مانیں تو محل کا محتاج ہونا حدوث و فنا کی علامت

ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ حدوث و فنا سے پاک ہے؛ کیونکہ محتاجی حدوث کی علامت

ہے۔

(2) اللہ تعالیٰ کی ذات قائم بنفسہ ہے وہ کسی محل اور مختص کی محتاج نہیں ہے۔ اگر اس کی

ذات کو کسی کا محتاج مانیں تو ذات صفت بن جائے گی، کیونکہ اپنے قیام میں محتاجی

صفت کا کام ہے نہ کہ ذات کا۔ جبکہ اللہ تعالیٰ کی ذات ثابت ہو چکی ہے تو وہ

(1) تہذیب شرح السنوسیہ، 39۔

(2) الفاطر، آیت: 15۔

(3) المصدر رک للعالم، الرقم (1225)، 1/476۔

صفت نہیں بن سکتی لہذا اس کا اپنے قیام میں غیر کا محتاج ہونا بھی باطل ہے۔ (1)
نوٹ: مجسمہ یعنی جو اللہ تعالیٰ کے لیے جسمیت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ عرش پر بلکہ اس کے اوپر کرسی ہے، اس پر بیٹھا ہے۔ اور آج بھی ان کے ماننے والے موجود ہیں۔ جبکہ اللہ تعالیٰ محل اور جگہ سے بے نیاز ہے۔

صفات معانی کی تفصیل

اللہ تعالیٰ کے لئے صفات معانی آٹھ ہیں:

- | | | | |
|----------|-----------|----------|-----------|
| (1) قدرت | (2) ارادہ | (3) علم | (4) حیات |
| (5) سمع | (6) بصر | (7) کلام | (8) تکوین |

ان صفات کو صفات ثبوتیہ بھی کہا جاتا ہے۔

(1) قدرت

عقیدہ: اللہ تعالیٰ ہر ممکن پر قادر ہے، کوئی ممکن اس کی قدرت سے باہر نہیں ہے۔
حال کی نسبت قدرت کی طرف نہیں ہو سکتی مثلاً کہ وہ جھوٹ بولنے پر قادر ہے۔
لغوی معنی: قدرت: قادر ہونا۔

اصطلاحی معنی: الْقُدْرَةُ صِفَةُ مُصَحَّحَةٍ لِّلْمُذَوَّرِ الْبَقْدُورِ۔ (2)

(ترجمہ:) "صفت قدرت مقدور کو صادر ہونے اور وجود میں آنے کے قابل بناتی ہے"۔

دلیل نقلی

قرآن: اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔ (3)

(ترجمہ:) "بے شک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے"۔

(1) الارشاد المجوبی، ص 39؛ المعتمد، ص 86؛ تصرف۔

(2) البصر اس، ص 153۔

(3) البقرة، آیت: 20۔

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدَةً، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ
إِنَّهُ وَتَرَى حُبَّ الْوَلِيِّ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْقَادِرُ
الْمُقْتَدِرُ - (1)

(ترجمہ:) "بے شک اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں۔ جس نے ان کو یاد کیا وہ جنت میں داخل ہوا۔ بے شک وہ ایک ہے اور اکائی کو پسند کرتا ہے، وہ اللہ ہے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، وہی رحمن، رحیم، بادشاہ ہے۔۔۔۔۔ قادر ہے، قدرت دینے والا ہے۔"

دلیل عقلی

(1) اگر اللہ تعالیٰ کو قادر نہ مانیں بلکہ عاجز مانیں تو جہان کا نہ ہونا لازم آتا ہے، جب کہ یہ محال ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کو عاجز ماننا بھی محال ہے۔ (تہذیب شرح السنویہ، ص 94)

(2) اگر اللہ تعالیٰ کی صفت قدرت نہ مانیں تو اس کا عاجز ہونا لازم آئے گا اور عجز عیب و نقص ہے اور اللہ تعالیٰ ہر عیب سے پاک ہے۔

فی زمانہ: یہودی مذہب کے نزدیک خدا تھک جاتا ہے۔ "پھر چھ دن کی تخلیق کی محنت کے بعد اسے ساتویں دن آرام کی ضرورت محسوس ہوتی ہے، گویا تھکن اور اضمحلال کی کمزوریوں کا بھی اس سے گہرا تعلق ہے"۔ (2)

بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ پر بھی قادر ہے اگرچہ بولے گا نہیں۔ یہ مسئلہ آگے۔

(2) تیکوین

لغوی معنی: تلو سن: کرنا۔

(1) سنن الترمذی، الرقم (3507)، 5/411.

(2) یہودی مذہب، ص 32؛ الادیان والفرق المعاصره، ص 46۔

اصطلاحی معنی: **ہی صِفَةُ حَقِیقَةٍ** **ہی مَبْدَأُ الْإِضَافَةِ الَّتِیْ هِیْ إِخْرَاجُ**
الْبَعْدِ مِنْ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ۔ (1)
 (ترجمہ:) "تکوین حقیقی صفت ہے جو کسی بھی شے کو عدم سے وجود کی طرف
 لانے کی جائے ابتداء ہے۔"

دلیل نقلی

قرآن: **إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔** (2)
 (ترجمہ:) "اس کا کام تو یہی ہے کہ جب کسی چیز کو چاہے تو اس سے فرمائے
 ہو جاوہ فوراً ہو جاتی ہے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ صَائِمٍ وَصَنَعَتِهِ۔ (3)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ ہر کارِ نیک اور ہر کاری گری کا خالق ہے۔"

دلیل عقلی

(1) اس بات پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ خلاقِ عالم ہے اور ازل میں بھی خالق تھا، خالق
 مشتق ہے اس کے لئے مأخوذ اشتقاق (مصدر) یعنی خَلَقَ وَتَخْلُقُ کا ہونا ضروری
 ہے، لہذا خالق ازل ہے تو خَلَقَ صفت بھی ازل ہی ہوگی اور یہ خَلَقَ تکوین کے افراد
 میں سے ہے، لہذا تکوین بھی ازل ہی ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔

(2) جب خالق کے اطلاق کی وجہ سے تخلیق اور تکوین ثابت ہوگئی تو اگر ان کو حادث
 مانیں گے تو حادث کا قیام اللہ تعالیٰ کے ساتھ لازم آئے گا جبکہ یہ محال ہے۔ (4)

(1) شرح العقائد، ص 172؛ تہذیب شرح السنوسیہ وحاشیہ 80۔

(2) یس، آیت: 82۔

(3) المصدر رک للمحکم، الرقم (85)، 1/85۔

(4) شرح العقائد، ص 172۔

نوٹ: اشعری حضرات کے نزدیک ایجاد اور اعدام صفت قدرت ہی کے ذریعے ہوتا ہے جبکہ ماتریدی حضرات کے نزدیک یہ صفت تلوین سے ہوتا ہے اور ان کے نزدیک صفت قدرت شی کو ایجاد کے قابل بناتی ہے۔

(3) ارادہ

عقیدہ: اللہ تعالیٰ مرید ہے، ارادہ کرتا ہے، اس کے ارادے اور چاہت کے بغیر ایک ذرہ وجود میں نہیں آسکتا، جو وہ چاہے وہی ہوتا ہے اور اپنے ارادے میں وہ مختارِ کل ہے۔

لغوی معنی: ارادہ: ارادہ کرنا، چاہنا۔

اصطلاحی معنی: (ہی صِفَةُ اَزَلِيَّةٍ يَتَأَنَّى بِهَا تَخْصِيصُ الْمُمْكِنِ بِبَعْضِ مَا يَجُوزُ عَلَيْهِ عَلَى وَفْقِ الْعِلْمِ)۔ (1)

(ترجمہ:) "ارادہ وہ صفتِ ازلی ہے جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کے علم کے مطابق ممکن کے احوال میں تخصیص ہوتی ہے۔"

مثلاً کیا چیز کون سے وقت میں ہوگی؟ اور کتنے وقت کے لیے ہوگی؟ اس طرح کی تخصیص ہر چیز میں صفتِ ارادہ کے ذریعے ہوتی ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: فَعَالٍ لِّمَا يُرِيدُ۔ (2)

(ترجمہ:) "ہمیشہ جو چاہے کر لینے والا۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ۔ (3)

(1) تہذیب شرح السنوسیہ 45؛ شرح الطحاویہ، ص 38۔

(2) البروج، آیت 16۔

(3) سنن ابی داود، الرقم (5075)، 4/319۔

(ترجمہ:) "جو اللہ نے چاہا وہ ہوا، جو نہ چاہا نہ ہوا۔"

دلیل عقلی

- (1) جس کے لیے اختیار ثابت ہو اس کے لیے ارادہ بھی ثابت ہوگا ورنہ وہ مجبوراً اپنے ارادے اور اختیار کے بغیر اشیاء ایجاد کر رہا ہوگا جبکہ یہ اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔ (1)
- (2) اللہ تعالیٰ ارادے کے ذریعے افعال کو اختیار کرتا ہے اگر اس کے پاس ارادہ ہی نہیں تو اختیار نہیں، اختیار نہیں تو وہ مجبور محض ہے اور جو مجبور ہو خدا نہیں جبکہ یہ باطل ہے۔ پھر مجبور ہونا عیب ہے اور اللہ تعالیٰ عیب سے پاک ہے۔

نوٹ: یہ ذہن نشین رہے کہ ارادہ اور امر و رضا میں فرق ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ ہر شی کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتا ہے مگر ہر اس شی کے کرنے کا حکم دینے اور کرنے پر راضی نہیں ہوتا۔ جیسے اللہ تعالیٰ کی قدرت سے خنزیر وجود میں آیا مگر خنزیر کے کھانے کا حکم نہیں دیا۔ اسی طرح برائی کو پیدا اللہ تعالیٰ نے کیا ہے مگر اس کے کرنے کا حکم نہیں دیا اور نہ ہی اس کے کرنے سے راضی ہے۔

(4) علم

عقیدہ: اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ہے، ازلی ہے، ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا، اس میں کمی بیشی محال ہے، کلیات اور جزئیات ہر شی کا علم ہے، واجبات، محالات اور جائزات کا بھی علم ہے۔

لغوی معنی: علم: جاننا، معلوم ہونا۔

اصطلاحی معنی: هُوَ صِفَةٌ اَزَلِيَّةٌ يَنْكَشِفُ بِهَا لِلّٰهِ كُلُّ مَعْلُومٍ عَلَيَّ مَا هُوَ اِنْكشافاً لَا يَحْتَمِلُ التَّقْيِضُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُودِ۔ (2)

(ترجمہ:) "علم وہ صفت ازلی ہے کہ جس کے ذریعے ہر معلومات اللہ تعالیٰ

(1) کتاب التوحید للما تریدی، ص 37۔

(2) تہذیب شرح السنوسیہ، ص 50۔

پر منکشف ہوئی بغیر کسی نقیض (ضد) کے احتمال کے۔

دلیل نقلی

قرآن: وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (1)

(ترجمہ:) "اور اللہ ہر چیز جانتا ہے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِّائَةً إِلَّا وَاحِدَةً، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ
إِنَّهُ وَثِيقُ الْحَبِّ الْوَتَرُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْعَلِيمُ
الْغَلِيفُ الْخَبِيرُ (2)

(ترجمہ:) "بے شک اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں۔ جس نے ان کو یاد کیا وہ جنت میں داخل ہوا۔ بے شک وہ ایک ہے اور اکائی کو پسند کرتا ہے، وہ اللہ ہے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، وہی رحمن، رحیم، بادشاہ ہے۔۔۔۔۔ جانتا ہے، باریک بین ہے، خبر رکھتا ہے۔"

دلیل عقلی

(1) اللہ تعالیٰ کا مُوجد ہونا اور صانع ہونا ثابت ہو گیا تو پھر اس جہان کی کمال کی حسن ترتیب و تنظیم علم کے بغیر ممکن نہیں۔ یعنی مُوجد اور صانع اگر عالم نہیں تو وہ مُوجد اور صانع ہی نہیں ہو سکتا۔ (3)

(2) اگر صرف علم نہ مانیں تو جہل لازم آئے گا، جبکہ جہل عیب ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے۔

(1) النساء، آیت: 176۔

(2) سنن الترمذی، الرقم (3507)، 5/11۔

(3) کتاب التوحید للما تریدی، ص 38؛ شرح العقیدۃ الکبریٰ، ص 140؛ اُبکار الافکار للآمدی،

فی زمانہ: آج کے دور کے یہودی مذہب کے نزدیک "خدا قادر مطلق تو ہے مگر حکیم مطلق نہیں ہے کہ خدا جو عمل تخلیق میں مصروف ہے اسے اندیشہ ہوتا ہے کہ کہیں اس تخلیق میں خلاف منشا نتائج برآمد نہ ہو جائیں، چنانچہ تخلیق کے بعد وہ اپنی تخلیق کا مطالعہ کرتا ہوا پایا جاتا ہے، جب نتائج حسب منشا برآمد ہوتے ہیں تب جا کر وہ مطمئن ہوتا ہے۔" (1)

(5) حیات

عقیدہ: اللہ تعالیٰ زندہ ہے، اس پر موت، اولگھ، نیند وغیرہ جیسی چیزیں محال ہیں۔ وہ ہمیشہ سے ہے ہمیشہ رہے گا، اس پر کبھی فنا نہیں۔
لغوی معنی: حیات: زندہ۔

اصطلاحی معنی: هِيَ صِفَةُ اَزَلِيَّةٍ تُصَحِّحُ لِمَنْ قَامَتْ بِهِ اَنْ يَتَّصِفَ بِصِفَاتِ الْاِذْرَاكِ. (2)

(ترجمہ:) "حیات وہ صفتِ ازلی ہے کہ یہ اس ذات کے لئے ثابت ہوتی ہے جو صفاتِ ادراک (سمع، بصر، علم) کے ساتھ متصف ہو۔"
یعنی جس کے لئے سمع، بصر اور علم ہوگا وہ زندہ اور حیات ہوگی، اور اللہ تعالیٰ کی حیات ازلی ہے دائمی ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ. (3)

(ترجمہ:) "اور بھروسہ کرو اس زندہ پر جو کبھی نہ مرے گا۔"

(1) یہودی مذہب، ص 32؛ الا دیان والفرق المعاصره، ص 47؛ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ،

فی زمانہ: آج کے دور کے یہودی مذہب کے نزدیک "خدا قادر مطلق تو ہے مگر حکیم مطلق نہیں ہے کہ خدا جو عمل تخلیق میں مصروف ہے اسے اندیشہ ہوتا ہے کہ کہیں اس تخلیق میں خلافِ منشاء نتائج برآمد نہ ہو جائیں، چنانچہ تخلیق کے بعد وہ اپنی تخلیق کا مطالعہ کرتا ہوا پایا جاتا ہے، جب نتائج حسبِ منشاء برآمد ہوتے ہیں تب جا کر وہ مطمئن ہوتا ہے۔" (1)

(5) حیات

عقیدہ: اللہ تعالیٰ زندہ ہے، اس پر موت، اونگھ، نیند وغیرہ جیسی چیزیں محال ہیں۔ وہ ہمیشہ سے ہے ہمیشہ رہے گا، اس پر کبھی فنا نہیں۔
لغوی معنی: حیات: زندہ۔

اصطلاحی معنی: هِيَ صِفَةُ اَزَلِيَّةٍ تُصَحِّحُ لِمَنْ قَامَتْ بِهِ اَنْ يَتَّصِفَ بِصِفَاتِ الْاَدْرَاكِ (2)

(ترجمہ:) "حیات وہ صفتِ ازلی ہے کہ یہ اس ذات کے لئے ثابت ہوتی ہے جو صفاتِ ادراک (سمع، بصر، علم) کے ساتھ متصف ہو۔"
یعنی جس کے لئے سمع، بصر اور علم ہوگا وہ زندہ اور حیات ہوگی، اور اللہ تعالیٰ کی حیات ازلی ہے دائمی ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ (3)

(ترجمہ:) "اور بھروسہ کرو اس زندہ پر جو کبھی نہ مرے گا۔"

(1) یہودی مذہب ص 32؛ الادیان والفرق المعاصره، ص 47؛ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ

جدا ہے۔"

دلیل نقلی

قرآن: وَهُوَ السَّبِيحُ الْبَصِيرُ (1)

(ترجمہ:) "وہ سننا دیکھتا ہے۔"

حدیث: صحیح البخاری میں ہے:

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكُنَّا إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى وَادٍ، هَلَلْنَا وَكَبَّرْنَا أَرْتَفَعَتْ أَصْوَاتُنَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ أَصَمٌّ وَلَا غَائِبٌ، إِنَّهُ مَعَكُمْ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ، تَبَارَكَ اسْمُهُ وَتَعَالَى جَدُّهُ۔ (2)

(ترجمہ:) "حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ جب ہم کسی وادی میں اترتے تو لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر کہتے اور ہماری آواز بلند ہو جاتی اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! اپنی جانوں پر رحم کھاؤ، کیوں کہ تم کسی بہرے یا غائب خدا کو نہیں پکار رہے ہو۔ وہ تو تمہارے ساتھ ہی ہے۔ بے شک وہ سننے والا اور تم سے بہت قریب ہے۔ برکتوں والا ہے۔ اس کا نام اور اس کی عظمت بہت ہی بڑی ہے۔"

دلیل عقلی

(1) اگر اللہ تعالیٰ ان صفات کے ساتھ متصف نہیں تو ان کی ضد کے ساتھ متصف ہوگا،

ان کی ضد بہرا ہونا اور اندھا ہونا ہے، جبکہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ پر محال ہیں۔

(2) سمع اور بصر کمالات میں سے ہیں اور ہر کمال جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے لائق ہے وہ اس کے لیے ثابت ہے۔

نوٹ: یہ ذہن نشین رہے کہ سماعت و بصارت اور کلام کے لیے وہ آلات وغیرہ کا محتاج نہیں ہے جیسا کہ ہماری سماعت کے لیے کان اور اس کی بناوٹ اور آواز کی متحمل ہوا کا کان کی گہرائی میں پہنچنا ضروری ہے۔ اسی طرح دیکھنے کے لیے چیز کا ایک مخصوص فاصلے پر ہونا ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب چیزوں سے پاک ہے۔

(8) کلام

عقیدہ: اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے، اس کے کلام کے مشابہ کوئی دوسرا کلام نہیں ہو سکتا ہے، اس کا کلام تجزئ و تقسیم، کل جز اور سکوت وغیرہ کے منافی ہے۔ اسی طرح کلام فرمانے میں وہ آلات اور جوارح و اعضاء کا محتاج نہیں ہے۔
لغوی معنی: کلام: گفتگو۔

اصطلاحی معنی: هُوَ الْمَعْنَى الْقَائِمُ بِالذَّاتِ، الْمُعَبَّرُ عَنْهُ بِالْعِبَارَاتِ الْمُتَعَلِّقَاتِ، الْمُبَيِّنُ لِجَنَسِ الْحُرُوفِ وَالْأَصْوَاتِ، الْمُنْزَعُ عَنِ التَّقْدِيمِ وَالشَّاعِيرِ وَالْكُلِّ وَالْبَعْضِ وَاللَّحْنِ وَالْإِعْرَابِ وَسَائِرِ أَنْوَاعِ التَّغْيِيرَاتِ الْمُسْتَعَلِّقَةِ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْعِلْمُ مِنَ الْمُتَعَلِّقَاتِ. (1)

(ترجمہ:) "صفت کلام وہ معنی ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے، جس کو مختلف عبارات کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے، وہ کلام حروف اور آوازوں سے جدا ہے، تقدم، تاخر، کل، بعض، لحن، اعراب اور ہر قسم کے وہ تغیرات جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں، سے پاک ہے۔"

دلیل نقلی

قرآن: وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (1)

(ترجمہ:) "اور اللہ نے موسیٰ سے کلام فرمایا۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَسَّيَّكَلُمُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَيْسَ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَهُ

تَرْجُمَانٌ۔ (2)

(ترجمہ:) "نہیں ہے تم میں سے کوئی ایک مگر عنقریب اللہ تعالیٰ اس سے

قیامت کے دن کلام کرے گا، بندے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کوئی

ترجمان نہیں ہوگا۔"

دلیل عقلی

(1) اگر اللہ تعالیٰ صفت کلام سے متصف نہیں تو اس کی ضد گونگے پن سے متصف ہوگا،

گونگا پن عیب ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے۔

(2) عالم اور قادر اگر کلام نہ کر سکے تو یہ نقص اور عیب ہے جبکہ اللہ تعالیٰ اس سے پاک

ہے۔ (3)

اختلاف

جو لکھا ہوا ہے وہ کلام قدیم ہے اگرچہ لکھنا حادث ہے، جو پڑھا جا رہا ہے وہ کلام

قدیم ہے اگرچہ پڑھنا حادث ہے۔ جو سینوں میں محفوظ ہے وہ کلام قدیم ہے اگرچہ محفوظ

کرنا، یاد کرنا حادث ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی صفت باری تعالیٰ کے ظہور کی صورتیں مختلف

ہیں مگر جن جن صورتوں میں ظاہر ہوا وہ سب قدیم ہے۔

(1) النساء، آیت: 164۔

(2) صحیح البخاری، الرقم (6539)، 8/112۔

(3) کتاب التوحید للما تریدی، ص 46۔

متاخرین نے کلام باری تعالیٰ کی دو قسمیں بیان کی ہیں۔ اور یہ تفہیم اور آسانی کے لیے بہتر ہے۔

کلام نفسی: وہ معنی ہے جو حروف، الفاظ، اصوات اور آلات و جوارح سے پاک ہوتا ہے۔

کلام لفظی: یہ حروف، الفاظ، اصوات اور آلات و جوارح پر مشتمل ہوتا ہے۔ کلام نفسی کی مثال یہ ہے کہ بندہ جو دل میں کلام کرتا ہے، اس کے لیے کہا جاتا ہے کہ "تو اپنے من میں، دل ہی دل میں کچھ کہہ رہا ہے"۔

یہی تقسیم اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کے متعلق ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ لوح محفوظ میں جو کلام ہے، جبریل امین کے پاس جو کلام تھا، رسول اللہ ﷺ پر جو کلام نازل ہوا اور ہمارے خیالوں میں جو محفوظ ہے، زبان سے پڑھتے ہیں اور جو تحریر کرتے ہیں یہ سب کے سب کلام لفظی اور حادث ہیں۔ یہ تمام جس معانی پر دلالت کرتے ہیں اس کو کلام نفسی قدیم اور اللہ تعالیٰ کی صفت کہا جاتا ہے۔⁽¹⁾

اللہ تعالیٰ کے حق میں محالات کی تفصیل

اللہ تعالیٰ کے لئے جو چیزیں محال ہیں ان میں سے بعض کی تفصیل بیان کی جائے گی؛ کیونکہ محالات کی کوئی انتہاء نہیں ہے۔

اسی طرح اوپر ہم نے صفات سلیمیہ اور صفات معانی جو بیان کیں ان سب کی اضداد اللہ تعالیٰ پر محال ہیں۔ ذیل میں چند ایک محالات ذکر کیے جا رہے ہیں تاکہ دیگر محالات کی بھی اللہ تعالیٰ سے نفی کی جاسکے۔

الفاظ متشابہات

الفاظ متشابہات (ید، وجہ، عین، اصبح، ساق، قدم، یمین، نزول، استواء وغیرہ) قرآن و احادیث میں وارد ہوئے ہیں۔ ان الفاظ متشابہات کے لغوی معانی یہ ہیں: ہاتھ،

چہرہ، آنکھ، انگلی، پنڈلی، پاؤں، دائیں طرف، اترنا، بیٹھنا، بٹھہرنا وغیرہ۔

بظاہر ان الفاظ اور بالخصوص ان کے معانی سے ظاہر ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہاتھ، چہرہ، آنکھ، انگلی وغیرہ ثابت ہیں۔ اگر ان کو ثابت مانیں تو پھر جسمیت وحدوثیت لازم آئے گی، اور یہ اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔

لہذا متقدمین کے مذہب کے مطابق یہ عقیدہ رکھیں گے کہ یہ الفاظ تشابہات میں سے ہیں لہذا ان کے معانی کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔

متاخرین کے مذہب کے مطابق کسی صحیح معنی پر محمول کر دیں گے۔ (1)

جیسے یہ سے مراد قدرت، وجہ سے مراد ذات وغیرہ۔

اللہ تعالیٰ جسمانیت، جہت، مکان و زمان سے پاک ہے

عقیدہ: اللہ تعالیٰ جسم و جسمانیت، حرکت و سکون، چیز و مکان، جواہر و اعراض، زمان، جزئیت و بعضیت، تجزئ و تقسیم، مرکب، اعضاء و جوارح، شکل و صورت وغیرہ تمام حوادث سے پاک، منزہ، بلند و بالا، ارفع اور اعلیٰ ہے۔

دلیل نقلی

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (2)

(ترجمہ:) "اس جیسا کوئی نہیں اور وہی سنتا دیکھتا ہے۔"

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (3)

(ترجمہ:) "اور نہ اس کے جوڑ کا کوئی۔"

فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ (4)

(1) مسایرہ، ص 44؛ المعتمد، ص 157۔

(2) الشوری، آیت 11۔

(3) الاخلاص، آیت 4۔

(4) النحل، آیت 74۔

(ترجمہ:) "تو اللہ کے لئے مانند نہ ٹھہراؤ۔"

دلیل عقلی

(1) اللہ تعالیٰ جسم و جسمانیت سے پاک ہے؛ کیونکہ جسم کم از کم دو جوہروں سے مرکب ہوتا ہے، جب اللہ تعالیٰ کی ذات جوہر نہیں تو جسم بھی نہیں ہو سکتی۔

(2) اگر جسم مانیں تو مقدار ماننی پڑے گی، پھر اس کا جسم چھوٹا ہوگا یا بڑا، صغر اور کبر کے لئے مختص کا ہونا ضروری ہے، پھر اللہ تعالیٰ کی ذات کسی مختص کی محتاج ہوگی، جبکہ محتاجی اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔ لہذا جسم و جسمانیت بھی محال ہے۔

(3) جہت جوہر اور جسمیت کے ساتھ مختص ہے جب اللہ تعالیٰ پر جوہر اور جسمیت دونوں محال ہیں تو جہت بھی اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔

اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟

جب ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم و جسمانیت، زمان و مکان سے پاک ہے، تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟ وہ نہ آسمان میں ہے نہ زمین میں ہے تو کہاں ہے؟ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ "اللہ تعالیٰ جہان میں نہ داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے۔" (1)

ذیل میں ہم اس مسئلہ کہ "اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟" کی صرف تفہیم کے لئے نہ کہ نعوذ باللہ تمثیل کے لئے کچھ مثالیں ذکر کر رہے ہیں۔

(1) چیونٹی زید کی انگلی پر ہے تو اس سے پوچھیں کیا زید موجود ہے؟ یا ہر جگہ موجود ہے؟ تو وہ کہے گی ہاں زید موجود ہے اور ہر جگہ ہے لیکن وہ اس چیونٹی والی جگہ میں ہرگز نہیں۔ اسی طرح اگر چیونٹی ہتھیلی میں ہے تب بھی وہ جواب دے گی کہ زید ہر جگہ ہے؛ کیونکہ چیونٹی زید کے قبضے اور مٹھی میں ہے۔ وہ تو کہے گی کہ زید نے میرا احاطہ کیا ہوا ہے، وہ ہر جگہ موجود ہے نہ کہ اس چیونٹی والی جگہ میں۔

(2) تسبیح کے سوا نے زید کی مٹھی میں ہیں، تو ہر دانہ کہے گا کہ زید ہر جگہ ہے نہ کہ ہر دانے میں یا دانے کی جگہ میں۔

بلا تشبیہ اور بلا تمثیل زمین و آسمان فلاسفہ کے مذہب پر پیاز کے چھلکے کی طرح لپٹے ہوئے ہیں اور کل نو (9) افلاک ہیں یا متکلمین کے مذہب پر سفر معراج میں نبی کریم ﷺ مکان سے لا مکان میں پہنچے۔ تو اللہ تعالیٰ ان تمام مکانات اور زمانوں کو اپنے احاطے میں لیا ہوا ہے، اور یہ تمام یا اس جیسے تمام سیارے اور ستارے وغیرہ سب کے سب رب کی مٹھی اور قبضہ قدرت میں ہیں اور وہ رب کی نظر میں ایک چیونٹی کے کرڈوں اور بوں کھربوں حصے کے برابر بھی نہیں ہیں، تو وہ حقیر پر تقصیر انسان یہ کیسے کہہ سکتا ہے کہ رب مکان میں ہے، ہر جگہ میں ہے؟ فلاں جگہ پر ہے؟ بیٹھا ہوا ہے؟ اسی طرح ہم اللہ تعالیٰ کے لیے مکان کیسے ثابت کر سکتے جبکہ مکان کا تعلق زمین و آسمان سے ہے؟ یا فلک الافلاک کے اندرونی حصے سے نہ کہ بیرونی حصے سے۔

فی زمانہ: آج مسلمانوں میں ایسے فرقے موجود ہیں جو اللہ تعالیٰ کے لیے جہات، حدود وغیرہ معین کرتے ہیں اور کہتے ہیں اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے، وہ عرش سے نہ بڑا ہے نہ چھوٹا ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ ان تمام سے منزہ اور بے نیاز ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ کے متعلق ایسا عقیدہ رکھنا کھلی گمراہی اور بے دینی ہے۔

اللہ تعالیٰ کذب سے پاک ہے

عقیدہ: اللہ تعالیٰ جھوٹ اور اس کے بولنے سے پاک ہے، اس جیسے ہر قسم کے نقص اور عیب کی نسبت اُس کی طرف محال عقلی و شرعی ہے۔ ایسا کہنا سخت بے ادبی اور گمراہی ہے کہ وہ جھوٹ بولنے پر قادر ہے مگر بولے گا نہیں۔

دلیل نقلی

قرآن: اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا۔ (1)

(ترجمہ:) "اللہ سے زیادہ کس کی بات سچی۔"

دلیل عقلی

(1) صدق اور کذب کا مسئلہ عقلی ہے نہ کہ شرعی یعنی کذب عقلاً قبیح ہے، لہذا عقلاً یہ فرض ہی نہیں کیا جاسکتا ہے کہ "اللہ تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے مگر شرع میں اپنے فرمان کی وجہ سے بولے گا نہیں"؛ کیونکہ کذب عقلاً نقص ہے اور نقص اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔

(2) قدرت کا تعلق محال اور واجب سے نہیں ہو سکتا؛ کیونکہ قدرت کا کام ہے اثر کرنا۔ اب اگر قدرت کا ان دونوں کے ساتھ تعلق ہو جائے تو قلب حقیقت لازم آئے گا۔ (2) جب کذب اللہ تعالیٰ پر محال ہے اور قدرت کا تعلق محال کے ساتھ نہیں ہو سکتا تو یہ کہنا بھی درست نہ ہوگا کہ "بول سکتا ہے مگر بولے گا نہیں"۔

(3) جو چیز محال عقلی ہو وہ حجت قدرت بالقوۃ یعنی فرضاً ہرگز نہیں ہو سکتی۔ ہاں جو محال شرعی ہو اس کا خلاف فرض کیا جاسکتا ہے۔ (3) لہذا بالاتفاق عقلاء جھوٹ قبیح عقلی ہے اور اللہ تعالیٰ پر محال عقلی ہے لہذا اس کا فرض کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

فی زمانہ: آج بھی ایسی عبارات موجود ہیں جن میں امکان کذب کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بولنے پر قادر ہے۔ جبکہ یہ کفر ہے۔

اللہ تعالیٰ کے حق میں جائزات کی تفصیل

اللہ تعالیٰ کے حق میں جو چیزیں جائز ہیں یعنی اس پر محال اور واجب نہیں ہیں ان

کی تفصیل درج ذیل ہے:

(1) النساء، آیت 87۔

(2) المعتمد، ص 90؛ مسامرہ، ص 71۔

(3) شرح المعرفۃ للرقاعی، ص 22، 26۔

اللہ تعالیٰ پر کوئی شی واجب نہیں

عقیدہ: اللہ تعالیٰ کا (1) اپنے افعال میں حکمت اور غرض کی رعایت کرنا۔
 (2) طاعات پر ثواب دینا۔ (3) گناہ گار کو عقاب و عذاب دینا۔ (4) کبار سے اجتناب کی صورت میں صغائر کو مٹا دینا۔ (5) توبہ قبول کرنا۔ (6) مخلوق کے حق میں جو بہتر ہے وہ دینا اللہ تعالیٰ پر واجب نہیں۔ وہ خالق و مالک اور با اختیار ہے جسے چاہے جو عطا کرے، جسے محروم رکھے اس سے کوئی پوچھنے والا نہیں ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ. (1)

(ترجمہ:) "اور تمہارا رب پیدا کرتا ہے جو چاہے اور پسند فرماتا ہے ان کا کچھ اختیار نہیں پاکی اور برتری ہے اللہ کو ان کے شرک سے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ۔ (2)

(ترجمہ:) "جو اللہ نے چاہا وہ ہوا، جو نہ چاہا نہ ہوا۔"

دلیل عقلی

(1) اگر اللہ تعالیٰ پر کوئی شی واجب ہوتی تو اس کا شکر لازم نہ ہوتا، بندوں پر اس کا احسان نہ ہوتا اور نہ ہی احسان جتلاتا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا بھی فضول ہوتا کہ ہمارے حق میں جو بہتر ہے وہ ویسے ہی اللہ تعالیٰ پر دینا واجب ہے تو دعا کس مقصد کے لئے؟ بندوں کے لئے اس کے کارخانہ قدرت میں بڑے سے بڑا انعام

(1) القصص، آیت 68۔

(2) سنن ابی داود، الرقم (5075)، 4/319۔

باقی نہ رہتا کہ اس نے جو بہتر اور بہترین تھا وہ دے دیا۔ (1)

(2) اگر اللہ تعالیٰ پر کوئی شی واجب قرار دیں تو اس کا اختیار ختم ہو جائے گا جبکہ یہ محال ہے۔ لہذا اس پر کسی شی کا واجب ہونا بھی محال ہے۔

اللہ تعالیٰ کے افعال حکمت سے خالی نہیں

عقیدہ: اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہے، بلکہ حکمت لازمی ہوگی؛ کیونکہ اگر اس کے افعال حکمت سے خالی ہوں گے تو پھر عبث، فضول لازم آئے گا۔

دلیل نقلی

قرآن: إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ۔ (2)

(ترجمہ:) "بے شک تمہارا رب علم و حکمت والا ہے۔"

أَفَحَسِبْتُمْ أَنكُمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ۔ (3)

(ترجمہ:) "تو کیا یہ سمجھتے ہو کہ ہم نے تمہیں بیکار بنایا اور تمہیں ہماری طرف پھرنا نہیں۔"

دلیل عقلی

(1) حکیم کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ حکیم ہے لہذا اس کے ہر فعل میں حکمت ضرور ہوگی۔

(2) اگر حکمت نہ ہو تو وہ چیز لغو اور فضول پیدا کی گئی جبکہ یہ اللہ تعالیٰ کے افعال میں نقص و عیب ہے اور اللہ تعالیٰ ان سے پاک ہے، لہذا ہر فعل میں حکمت کا ہونا ضروری ہے۔

(1) شرح عقائد، ص 239، 240۔

(2) الانعام، آیت: 83۔

(3) کتاب التوحید للما تریدی، ص 62؛ تہذیب شرح السنوسیہ، ص 78؛ مسامرہ، ص 50

(المؤمنون، آیت: 115)۔

نوٹ: اگر کسی فعل میں ہمیں حکمت نظر نہ آئے تو یہ ہماری فہم و عقل کا قصور ہے۔

روایت باری تعالیٰ

عقیدہ: اللہ تعالیٰ کا دیدار برحق ہے، اس کا دیدار بغیر کسی جہت، مقابل، مکان وغیرہ کے ہوگا۔ اور اسی پر ایمان رکھنا واجب ہے۔ دنیا میں دیدار عقلاً ممکن ہے مگر شرعاً محال ہے۔ دنیا میں سوائے نبی کریم ﷺ کے کسی کو دیدار نصیب نہیں ہوا۔

دلیل نقلی

قرآن: وَجُوهًا يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ، إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (1)

(ترجمہ:) "کچھ منہ اس دن تروتازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھتے۔"

حدیث: صحیح البخاری میں ہے:

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَنَظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةً - يَعْنِي الْبَدْرَ - فَقَالَ إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ، كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَىٰ صَلَاقِهِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا - (2)

(ترجمہ:) "جریر بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں موجود تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند پر ایک نظر ڈالی پھر فرمایا کہ تم اپنے رب کو (آخرت میں) اسی طرح دیکھو گے جیسے اس چاند کو اب دیکھ رہے ہو۔ اس کے دیکھنے میں تم کو کوئی زحمت بھی نہیں ہو گی، پس اگر تم ایسا کر سکتے ہو کہ سورج طلوع ہونے سے پہلے والی نماز (فجر) اور سورج غروب ہونے سے پہلے والی نماز (عصر) سے تمہیں کوئی چیز روک نہ سکے تو ایسا ضرور کرو۔"

(1) القیامۃ، آیت: 22، 23۔

(2) صحیح البخاری، الرقم (554)، 1/115۔

دلیل عقلی

(1) جو چیز موجود ہو اس کی رویت ممکن ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ موجود ہے تو اس کی رویت بھی ممکن ہے۔ اگر ہمیں نظر نہیں آ رہی تو اس میں ہماری نظر کا قصور ہے نہ کہ موجود چیز کا دیکھنا ہی محال ہے جیسا کہ آواز، ذائقے اور خوشبوئیں موجود ہیں تو ان کا دیکھنا بھی ممکن ہے اگرچہ ہمیں نظر نہیں آتیں۔ (1)

(2) اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے کہ وہ آخرت میں اعمال کی بہترین جزا دے گا، دنیا میں عمل کے لحاظ سے سب سے بہترین چیز توحید ہے اور اس کی بہترین جزا آخرت میں اسی کا دیدار ہے کہ جس پر غیبی طور پر ایمان لاتے تھے تو اس کی جزا یہ ہے کہ غیب کے پردے ہٹا کر حضوری کا شرف حاصل ہو۔ (2)

نوٹ: جمہور کا مذہب یہی ہے کہ اس دنیا میں دیدار ظاہری آنکھ سے شرعاً ممتنع ہے عقلاً نہیں۔ صوفیاء اور علماء سے جو دیدار کے متعلق مرویات ہیں وہ اس کے انوار و تجلیات اور قلبی مشاہدات پر محمول ہوں گی۔ (3)

خلق افعال اور قدرتِ حادثہ

عقیدہ: تمام افعال کا خالق اللہ تعالیٰ ہے۔ افعال اضطراریہ ہوں (جیسے رعشہ، حرکت) یا اختیاریہ، خیر ہوں یا شر سب کا خالق وہی ہے۔

استطاعت، قدرتِ حادثہ: **هُوَ عَزَّ وَجَلَّ يَخْلُقُهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَيَوَانِ يَفْعَلُ بِهِ الْأَفْعَالِ الْإِخْتِيَارِيَّةَ**۔ (4)

(ترجمہ:) "وہ عرض ہے جسے اللہ تعالیٰ حیوان میں پیدا کرتا ہے، جس کے

(1) الارشاد اللہ جو یعنی، ص 151؛ ابکار الافکار، 1/511۔

(2) کتاب التوحید للما تریدی، ص 61۔

(3) شرح العقائد، ص 196، المعتقد، 138۔

(4) شرح طحاویہ لبا برقی، ص 121؛ شرح الفقہ الاکبر للفتاوی، ص 93۔

ذریعے سے وہ اپنی مرضی سے کام سرانجام دے سکتا ہے۔"
جیسے میں نے لکھنے کا ارادہ کیا تو لکھنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے انگلیوں کو حرکت دینے کی قوت پیدا کر دی۔

کوئی بھی افعال کرنے سے قبل آلات اور اسباب صحیح ہوں اور یہ صحت ان افعال پر مقدم ہوتی ہے مگر ان کا افعال کی پیدائش میں کوئی کردار نہیں ہوتا پھر اللہ تعالیٰ کی توفیق اور طاقت سے وہ کام سرانجام دیتا ہے۔⁽¹⁾ اور یہ قدرت فعل کو کرنے کے وقت عطا فرماتا ہے پہلے سے عطا کردہ نہیں۔⁽²⁾

دلیل نقلی

قرآن: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ۔⁽³⁾

(ترجمہ:) "اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا اور تمہارے اعمال کو۔"

حدیث: امام احمد بن شعیب ابو عبد الرحمن النسائی حدیث نقل کرتے ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ قَوْلِي حِينَ تَصْبِحِينَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ۔⁽⁴⁾

(ترجمہ:) "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس قول کے ساتھ اپنی صبح کیا کر

اللہ کی ذات پاک ہے اور اسی کی حمد ہے اور اللہ کے علاوہ کوئی قوی نہیں، جو

اللہ نے چاہا وہی ہوا اور جس کو نہیں چاہا وہ نہ ہوا۔"

دلیل عقلی

(1) کسی شی کا موجد اور خالق وہی ہو سکتا ہے جس کو موجد (ایجاد کردہ شی) کی مکمل

(1) کتاب التوحید للما تریدی، ص 188۔

(2) البوصیۃ فی التوحید لابن حنیفہ، ص 636؛ ابرار الافکار، 2/296۔

(3) الصافات، آیت 96۔

(4) سنن ابی داود، الرقم (5075)، 4/319۔

دلیل نقلی

قرآن: لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا (1)

(ترجمہ:) "کہ اللہ چاہتا تو سب آدمیوں کو ہدایت کر دیتا۔"

حدیث: صحیح مسلم میں ہے:

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْلِمُ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟ قَالَ فَقَالَ نَعَمْ، قَالَ

قِيلَ فَفِيمَ يَفْعَلُ الْعَامِلُونَ؟ قَالَ كُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ (2)

(ترجمہ:) "رسول اللہ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ کیا جنتیوں اور دوزخیوں کا

علم ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ کہا گیا تو عمل کرنے والے کو عمل کیا فائدہ

دین گے؟ آپ نے فرمایا: جس کے لیے جو پیدا کیا گیا اس کے لیے آسان

کر دیا جائے گا۔"

دلیل عقلی

(1) بندہ مخلوق ہے، محتاج ہے، جیسے اسے کہا گیا بس اسی پر ایمان رکھے، سوال کرنا،

شکوہ کرنا اس کا کام نہیں۔

(2) جب انسان اپنے آپ کو سمجھنے سے قاصر ہے، وہ رب کے فیصلوں کو کیسے سمجھ سکتا

ہے؟ اسی لیے صرف ایمان رکھنا ہی اس کی ذمہ داری ہے۔

تقدیر بدلتی ہے؟ اس کا جواب درج ذیل ہے۔

احکام تشریعی کی دو قسمیں ہیں:

(1) مطلق۔ یعنی کسی وقت سے مقید نہیں۔

(2) مقید۔ جو کسی وقت کے ساتھ مقید ہو۔

مطلق اللہ تعالیٰ کے علم میں کبھی (1) دائمی ہوتا ہے کہ ہمیشہ یہی حکم رہے گا اور کبھی

(1) الرعد، آیت 31۔

(2) صحیح مسلم، الرقم (2649)، 4/2041۔

دلیل نقلی

قرآن: لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا (1)

(ترجمہ:) "کہ اللہ چاہتا تو سب آدمیوں کو ہدایت کر دیتا۔"

حدیث: صحیح مسلم میں ہے:

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْلِمُ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟ قَالَ فَقَالَ نَعَمْ، قَالَ

قِيلَ فَمَنْ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟ قَالَ كُلُّ مُسْتَمِرٍّ لِمَا خُلِقَ لَهُ (2)

(ترجمہ:) "رسول اللہ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ کیا جنتیوں اور دوزخیوں کا

علم ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ کہا گیا تو عمل کرنے والے کو عمل کیا فائدہ

دین گے؟ آپ نے فرمایا: جس کے لیے جو پیدا کیا گیا اس کے لیے آسان

کر دیا جائے گا۔"

دلیل عقلی

(1) بندہ مخلوق ہے، محتاج ہے، جیسے اسے کہا گیا بس اسی پر ایمان رکھے، سوال کرنا،

شکوہ کرنا اس کا کام نہیں۔

(2) جب انسان اپنے آپ کو سمجھنے سے قاصر ہے، وہ رب کے فیصلوں کو کیسے سمجھ سکتا

ہے؟ اسی لیے صرف ایمان رکھنا ہی اس کی ذمہ داری ہے۔

تقدیر بدلتی ہے؟ اس کا جواب درج ذیل ہے۔

احکام تشریعی کی دو قسمیں ہیں:

(1) مطلق۔ یعنی کسی وقت سے مقید نہیں۔

(2) مقید۔ جو کسی وقت کے ساتھ مقید ہو۔

مطلق اللہ تعالیٰ کے علم میں کبھی (1) دائمی ہوتا ہے کہ ہمیشہ یہی حکم رہے گا اور کبھی

(1) الرعد، آیت 31۔

(2) صحیح مسلم، الرقم (2649)، 4/2041۔

(2) وہ مقید ہوتا ہے کہ اتنے عرصے کے لئے بندوں کو مکلف بنایا جا رہا ہے۔

اب جو تقدیر اور قضاء مبرم ہیں وہ تبدیل نہیں ہو سکتیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں مطلق ہیں۔ اور جو معلق یا شبیہ مبرم یا جو تبدیل ہو سکتی ہیں درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ کے علم ہی میں مقید ہیں۔ مخلوق کے گمان میں یہ بھی مبرم ہوگی مگر اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ مبرم نہیں بلکہ معلق اور مقید بالوقت ہے۔ (1)

جبر و اختیار اور کسب

عقیدہ: اللہ تعالیٰ نے انسان کو احکام کا مکلف بنایا ہے مگر مجبور محض نہیں بنایا بلکہ تصرف کرنے کا اختیار بھی دیا ہے۔ ہمیں جو اختیار حاصل ہے اسے "کسب" کہتے ہیں۔ اس کے علاوہ باقی تمام افعال اور ان کے ہر ہر جز میں ہم اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں۔

کسب: هُوَ تَعَلُّقُ ارَادَةِ الْعَبْدِ وَقُدْرَتِهِ بِفِعْلِهِ. (2)

(ترجمہ:) "بندے کے ارادے اور قدرت کا اپنے فعل سے متعلق ہونا۔"

یعنی کرنے اور نہ کرنے کے محض فیصلے کا نام "کسب" ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ (سورة البقرة، آیت: 286) بِنَا
كَسَبَتْ اَيُّدِي النَّاسِ (سورة الروم، آیت: 41) وَمَا اَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا
كَسَبْتُمْ اَيُّدِيكُمْ (سورة الشورى، آیت: 30) وَلَوْ يُوَاحِدُ اللهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا
مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرٍهَا مِنْ دَابَّةٍ (سورة الفاطر، آیت: 45) فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ
وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ (الکہف، آیت: 29)۔

(ترجمہ:) "اس کا فائدہ ہے جو اچھا کمایا اس کا نقصان ہے جو برائی کمائی۔"

ان برائیوں سے جو ان لوگوں کے ہاتھوں نے کمائی۔ تمہیں جو مصیبت پہنچی

(1) المعتمد لاحمد رضا خان، ص 134۔

(2) شرح فقہ اکبر للسر قندی، ص 129۔

وہ اس کے سبب سے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کمایا۔ / اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں کو ان کے لئے پکڑتا تو زمین کی پشت پر کوئی چلنے والا نہ چھوڑتا۔ / تو جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے۔"

دلیل عقلی

- (1) افعال اضطراریہ اور اختیاریہ میں جبر و اختیار کا فرق واضح ہے۔ (1)
 - (2) جبر تب لازم آتا جب اس کے پاس اختیار بھی نہ ہوتا بلکہ پتھر کی طرح ہوتا۔
- نوٹ: "کسب" ایک عدی شئی ہے؛ کیونکہ بندہ جو ارادہ کرتا ہے کہ میں فرض نماز کے لیے مسجد جاؤں یا نماز نہ پڑھوں، تو پڑھنے اور نہ پڑھنے کا ارادہ کرنا اور فیصلہ کرنا یہ عدی شئی ہے اس کو وجود سے تعبیر نہیں کر سکتے اور اسی سے جبر اور مجبور محض ہونے کی نفی ہوتی ہے۔ (2)

گناہ صغیرہ و کبیرہ

عقیدہ: جو شخص کفر پر مرادہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ جو شخص گناہ کبیرہ پر بغیر توبہ کے مر گیا تو اہل حق کا اجماع ہے کہ وہ ایمان پر ہی فوت ہوا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو اسے بخش دے گا اور اگر چاہے گا تو اس کے گناہوں کی اسے سزا دے گا۔ یہی حکم اس کے بارے میں بھی ہے کہ جو گناہ صغیرہ پر فوت ہوا۔

دلیل نقلی

قرآن: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ۔ (3)
(ترجمہ:) "بے شک اللہ اسے نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے نیچے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرما دیتا ہے۔"

(1) ابکار الافکار، 2/290۔

(2) اشارات المرام للبیاضی، ص 225۔

(3) النساء، آیت 48۔

حدیث: صحیح بخاری میں ہے:

فَيَقُولُ وَعَذَّتْ وَجَلَّتْ، وَكَبِّرَيَّا وَعَظَمَتِي لَأُخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (1)

(ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ فرماتا: میری عزت، میری جلالت، میری بڑائی اور میری عظمت کی قسم جس نے ان میں سے لا الہ الا اللہ کہا تو میں ان کو جہنم سے ضرور نکالوں گا۔"

دلیل عقلی

(1) اہل حق کے نزدیک جب مرتکب کبیرہ مؤمن ہے تو اللہ تعالیٰ چاہے اپنے فضل و کرم سے اسے معاف فرمادے اور یہ اس کی شانِ کریمی کے لائق بھی ہے۔

(2) شفاعتِ مصطفیٰ ﷺ ثابت ہے تو گناہ گار کی بخشش بھی ثابت ہوگئی۔

فی زمانہ: آج بھی خوارج کا عقیدہ ہے کہ گناہ گار کافر ہے اور وہ جہنم میں ہمیشہ رہے گا، اس کی کوئی بخشش نہیں، اسی وجہ سے وہ مسلمانوں پر حملے کرتے ہیں اور قتل و غارت گری کا بازار گرم کرتے ہیں۔

خلف فی الوعد والوعید

عقیدہ: اللہ تعالیٰ نے نیکی پر جس اجر و ثواب کا وعدہ کیا ہے شرعاً وہ ضرور عطا فرمائے گا۔ اور جس گناہ پر عتاب و عقاب کا فرمایا ہے وہ اس کی مرضی پر موقوف ہے چاہے تو سزا دے چاہے تو معاف کر دے۔ ہاں جسے معافی نہ ملے گی وہ ضرور سزا پائے گا۔

خلف فی الوعد والوعید: نیکی پر جو وعدے کیے اس کو پورا نہ کرنا یا جو گناہ پر وعیدات ذکر کی ہیں ان کو پورا نہ کرنا۔

دلیل نقلی

قرآن: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ۔ (1)

(ترجمہ:) "بے شک اللہ اسے نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے نیچے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرمادیتا ہے۔"

گناہ پر جو وعیدات ہیں ان کا پورا کرنا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہیں کہ وہ چاہے تو سزا دے چاہے تو نہ دے۔ (2)

دلیل عقلی

(1) عقل شاہد ہے کہ وعدے کی خلاف ورزی نقص ہے نہ کہ وعید و سزا کو معاف کر دینا بلکہ یہ فضل و کرم ہے، اسی لیے خلف فی الوعد جائز ہے۔ (3)

(2) اللہ تعالیٰ نے عفو اور وعید دونوں کا ذکر کیا۔ ان دونوں کے ملانے سے نتیجہ نکلا کہ جس کو معافی نہیں ملے گی وہ سزا پائے گا اور اس صورت میں خلف فی الوعد جائز نہیں۔ (4)

فی زمانہ: عوام و خواص میں یہی موقف رائج ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہے گا تو معافی عطا فرمادے گا۔ جبکہ محققین کا موقف اس کے برعکس ہے۔ تفصیل مطولات میں ملاحظہ ہو۔

متفرقات

حکم الاطفال

وہ بچے جو بچپن میں فوت ہو گئے ان کا کیا حکم ہے؟ وہ جنت میں جائیں گے یا نہیں؟

(1) النساء، 48۔

(2) شرح مختصر الروضة لسلیمان الطوفی، 1/269۔

(3) شرح مختصر الروضة، 1/270۔

(4) فتاویٰ رضویہ، 15/407۔

(1) مؤمنین کے اطفال کے بارے میں دو اقوال ہیں۔ (1) یہ جنت میں جائیں گے، یہی صحیح مذہب ہے اور بعض نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ اور احادیث اس میں بکثرت ہیں۔ (2) اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے وہ جو چاہے گا ان کے ساتھ معاملہ فرمائے گا۔

(2) کفار کے اطفال کے بارے میں کئی اقوال ہیں۔ (1) جنت میں ہوں گے، یہی صحیح ہے اور اسی پر جمہور ہیں۔ (2) وہ جہنم میں جائیں گے، اس پر بھی کثیر مشائخ ہیں۔ (3) اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے۔ (4) وہ اہل جنت کے خدام ہوں گے۔ (5) جنت اور روزخ کے درمیان ہوں گے۔ (6) سکوت۔ یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے، بعض نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔ مگر بعض نے امام ابوحنیفہ سے سکوت کی روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔ (1)



المبحث الرابع:

نبوّات

اس میں انبیاء کرام اور نبی کریم ﷺ کے متعلق سابقہ منہج کے مطابق تفصیل بیان کی جائے گی۔

عقیدہ: اللہ تعالیٰ نے کم و بیش ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء بھیجے ان سب پر ایمان رکھنا واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے برحق نبی بن کر آئے تھے۔ ان میں سے کسی ایک کی گستاخی کفر ہے۔

دلیل نقلی علی نفس النبوة والرسالة

قرآن: وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (1)

(ترجمہ:) "اور ہر قوم کے ہادی"۔

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (2)

(ترجمہ:) "اور ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج لیں"۔

دلیل عقلی

(1) عقل اس بات کو تسلیم نہیں کرتی کہ ہر شخص کو کھلی چھٹی دے دی جائے وہ جو چاہے مرضی کرے۔ جیسا کہ ہماری زندگی کے ہر معاملے میں ہر کسی کو آزادی نہیں دی جاسکتی۔ پھر ہر معاملے میں عقل حسن انجام کے لئے کافی نہیں تھی تو کسی ایسے معلم کی ضرورت تھی جو ہر کام کے عواقب کو بیان کرے، تو اللہ تعالیٰ نے انبیاء اور

(1) الرعد، آیت 7۔

(2) الاسراء، آیت 15۔

رسل کا سلسلہ شروع کیا۔

(2) عقل کے پیش نظر ہر کوئی اپنے حق ہونے کا مدعی تھا تو ان میں محاکمہ کرنے کے لئے انبیاء اور رسل کا آنا ضروری تھا۔

(3) جب دانشور، مفکر حتیٰ کہ علماء کے درمیان اختلاف ہوتا ہے تو ایک کے نزدیک جو ثابت ہے وہ دوسرے کے نزدیک ثابت نہیں، جبکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حق ایک ہے، دوسرے کی گنجائش ہی نہیں، تو اس ایک حق کی خبر دینے کے لئے انبیاء اور رسل کا ہونا ضروری تھا۔

(4) انسان چاہے جتنا عقل مند ہو جائے مگر شہوات، آلام، لذات وغیرہ اس کے عقل پر اثر انداز ہوتی ہیں، تو کسی ایسی ہستی کی ضرورت تھی جن پر ان کا ذرہ برابر اثر نہ ہو، تاکہ احقاق حق و ابطال باطل خوب ہو اور وہ نبی اور رسول کی ذات کے ذریعے ممکن تھا۔ (1)

نبوت اور رسالت میں نسبت

جمہور قول کے مطابق ان کے درمیان عموم و خصوص کی نسبت ہے۔ کہ نبی عام ہے اور رسول خاص ہے۔ رسول وہ ہے کہ جسے کتاب دی گئی ہو یا نئی شریعت ملی ہو یا جس کے پاس فرشتہ وحی لے کر آتا ہو۔ اور نبی وہ ہے کہ جس کو نئی کتاب نہ ملی ہو، نئی شریعت نہ ملی ہو بلکہ کسی اور شریعت کی ترویج کرتا ہو یا اس کے پاس وحی آتی ہو مگر الہام یا منام کے ذریعے۔ (2)

انبیاء کے حق میں واجبات کی تفصیل

انبیاء اور رسولوں کے حق میں یہ چیزیں واجب ہیں:

(1) کتاب التوحید للما تریدی، ص 133، 137؛ القول الفصل شرح فقہ اکبر لہاء الدین، ص 34؛

تہمة الادلة للنفسی، ص 681؛ مسایرہ، ص 187۔

(2) نہر اس، ص 54، 55؛ التوقیف للمنادی، ص 177۔

1) امانت - 2) عصمت - 3) صدق - 4) فطانت - 5) تبلیغ -

امانت

عقیدہ: امور شرع ہوں یا دنیاوی معاملات ان میں خیانت سے تمام انبیاء کرام بری ہوتے ہیں۔

دلیل نقلی

قرآن: اِنِّیْ لَکُمْ رَّسُوْلٌ اٰمِیْنٌ۔ (1)

(ترجمہ:) "بیشک میں تمہارے لئے اللہ کا بھیجا ہوا امین ہوں۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اَلَا تَاْمَنُوْنَ وَاَنَا اَمِیْنٌ مِّنْ فِی السَّمَاۗءِ، یَاْتِیْنِیْ خَبْرُ السَّمَاۗءِ صَبَاحًا وَّمَسَآءً۔ (2)

(ترجمہ:) "تم مجھے امین نہیں سمجھے حالانکہ میں امین اس کا جو آسمان پر ہے

اور اس کی وحی جو آسمان پر ہے میرے پاس آسمان سے وحی صبح شام آتی

ہے۔"

دلیل عقلی

(1) خیانت نقص اور عیب ہے، اور انبیاء کرام نقص اور عیب سے پاک ہوتے ہیں۔

(2) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت کی گواہی مشرکین مکہ دیتے تھے، حتیٰ کہ تیرہ سالہ دشمنی

کے باوجود ہجرت کے وقت ان کی امانتیں آپ کے پاس تھیں۔

فی زمانہ: لبرل اور اسلام مخالف قوتیں کوشش کرتی ہیں کہ نبی کریم کی ذات میں

کوئی نقص و عیب اور خیانت مل جائے مگر جس طرح وہ چودہ سو سال سے ناکام ہو رہے

ہیں ایسے ہی قیامت تک ناکام ہوتے رہیں گے۔

(1) الشعراء، آیت 107۔

(2) صحیح البخاری، الرقم (4351)، 5/163۔

عصمت

عقیدہ: انبیاء اور رسلان کرام اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی جہالت سے پاک اور منزہ ہیں۔ اسی طرح نبوت کے بعد اور نبوت سے قبل ہر اس چیز کی جہالت سے پاک ہوتے ہیں کہ جس کا تعلق شریعت کے امور سے ہو، کذب قصداً ہو یا غیر قصداً، گناہ گیر ہوں یا صغیرہ ان سب سے معصوم ہوتے ہیں۔ اسی طرح سہو و نسیان جو کہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتا ہے ان پر مصر (قائم) رہنے سے پاک ہوتے ہیں۔ (1)

دلیل نقلی

قرآن: اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا۔ (2)
(ترجمہ:) "بیشک جو میرے بندے ہیں ان پر تیرا کچھ قابو نہیں اور تیرا رب کافی ہے کام بنانے کو۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِينَهُ مِنَ الْجِنِّ قَالُوا وَإِيَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِيَّايَ، إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ، فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ۔ (3)

(ترجمہ:) "تم میں سے ہر ایک آدمی کے ساتھ اس کا جن ساتھی مقرر کیا گیا ہے صحابہ کرام نے عرض کی، کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم؟ آپ نے فرمایا: ہاں میرے ساتھ بھی مگر اللہ نے مجھے اس پر مدد فرمائی تو وہ مسلمان ہو گیا پس مجھے نیکی ہی کا حکم کرتا ہے۔"

(1) متن الفقہ الاکبر، ص 327، طبع مع شرحہ لعلی قاری: مرام الکلام، ص 191؛ تحفۃ المرید للشیخ

ص 200، 206؛ شرح العقیدۃ الکبریٰ للسنوسی، ص 403۔

(2) الاسراء، آیت: 65۔

(3) صحیح مسلم، الرقم (2814)، 4/2167۔

دلیل عقلی

(1) اگر ان سے گناہ سرزد ہوتے تو ان کی اتباع کرنا محال ہوتا، جبکہ ان کی اتباع واجب ہے تو ان کا گناہ سے پاک ہونا بھی واجب ہے۔

(2) اوپر بیان کردہ عیوب سے اگر انبیاء پاک نہ ہوں تو پھر سچے نبی اور جھوٹے نبی میں فرق نہیں رہے گا۔

فی زمانہ: یہودیوں کی محرف کتب کے مطابق انبیاء گناہوں سے معصوم نہیں ہوتے بلکہ انہوں نے گناہ کبیرہ کے ارتکاب کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کی ہے۔ (1)

صدق

عقیدہ: ہر نبی اور رسول کذب سے پاک ہوتا ہے، اور کذب ان پر محال ہے۔ کسی بھی نبی کی صداقت میں ذرہ برابر شک کرنا کفر ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ۔ (2)

(ترجمہ:) "اور اللہ اور اس کا رسول سچا"۔

حدیث: نبی علیہ الصلاۃ والسلام نے فرمایا:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ۔ (3)

(ترجمہ:) "میں نبی ہوں جھوٹا نہیں، جناب عبدالمطلب کا بیٹا ہوں"۔

دلیل عقلی

(1) اگر وہ جھوٹ بولیں تو ان کی خبر میں بھی جھوٹ لازم آئے، جبکہ جھوٹا نبی نہیں۔

(1) الا دیان والفرق المعاصره، ص 48؛ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ، ص 417 اور یہی حال

عیسائیت کی کتب محرفہ کا ہے۔ (مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ، ص 474)۔

(2) الاخراب، آیت 22۔

(3) صحیح البخاری، الرقم (2864)، 4/30۔

(2) اگر ان کے کلام میں کذب ممکن ہو تو دین میں بھی کذب ممکن ہوگا، یوں رب کی طرف سے بھی گئی شریعت سچی نہ ہوگی۔ جب کہ یہ باطل اور محال ہے۔
نوٹ: جو انبیاء کی طرف کذب، جھوٹ کی نسبت کرے وہ کافر و مرتد اور بے دین ہے۔

فطانت

عقیدہ: دشمن کے اعتراض کو دور کرنے اور ان کے باطل دعووں کا رد کرنے کی صلاحیت کا ہونا واجب ہے۔ اور انبیاء اپنے وقت میں ہر ذہین و فطین سے زیادہ عقل والے ہوتے ہیں۔

دلیل نقلی

قرآن: اذْعِلَّ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالنُّعْظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْهَكِّينَ⁽¹⁾

(ترجمہ:) "اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ پکی تدبیر اور اچھی نصیحت سے اور ان سے اس طریقہ پر بحث کرو جو سب سے بہتر ہو بیشک تمہارا رب خوب جانتا ہے جو اس کی راہ سے بہکا اور وہ خوب جانتا ہے راہ والوں کو"۔
حدیث: حضرت وہب بن منہ سے مروی ہے:

وَأَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَجَمَ النَّاسَ عَقْلًا وَأَفْضَلُهُمْ رَأْيًا⁽²⁾
(ترجمہ:) "بے شک محمد ﷺ لوگوں میں عقل کے لحاظ سے اعلیٰ اور رائے کے لحاظ سے افضل تھے"۔

(1) النحل، آیت: 125۔

(2) حلیۃ الاولیاء، 4/26؛ الشریعۃ للآجری، الرقم (1025)، 3/1516۔

دلیل عقلی

(1) اگر ان میں یہ صلاحیت نہ ہو تو پھر غیر اہل کو یہ منصب سونپنا قرار پائے گا جبکہ یہ اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ** (1)، اللہ خوب جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھے۔ (2)

(2) اگر ان میں یہ صلاحیت نہ ہو بلکہ کسی اور میں ہو تو یہ ان کے لیے نقص و عیب ہے جبکہ انبیاء نقص و عیب سے پاک ہوتے ہیں۔

فی زمانہ: اسلام کے بتائے گئے احکام پر نقص و اعتراض وارد کیے جاتے ہیں اور کہا جاتا ہے اب پوری دنیا میں صرف ایک مذہب رائج ہونا چاہیے، یہ تفرقہ بازی درست نہیں، لہذا سب کو انسانیت کی بنیاد پر تعلقات قائم کرنے چاہئیں، جبکہ اسلام اس میں رکاوٹ ہے اور یوں وہ اس کی عالمگیریت میں شک پیدا کر کے دراصل انبیاء اور رسولان کرام کے ادیان کو جھٹلانا چاہتے ہیں۔ اور یہ بتانا چاہتے ہیں اس میں کمی کوتاہی رہ گئی۔

تبلیغ

عقیدہ: انبیاء اور رسل اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو لے کر آئے اور جن کی تبلیغ کا انہیں حکم دیا گیا وہ حکم اعتقادی ہو یا عملی، ان کی تبلیغ انبیاء کے حق میں واجب ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: **يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** (3)۔

(ترجمہ:) "اے رسول! پہنچا دو جو کچھ اُترا تمہیں تمہارے رب کی طرف

(1) الانعام، آیت 124۔

(2) المعتمد لاجہ رضا خان، ص 219؛ شرح المعرفۃ، ص 84۔

(3) المائدہ، آیت: 67۔

سے اور ایسا نہ ہو تو تم نے اس کا کوئی پیام نہ پہنچایا اور اللہ تمہاری نگہبانی کرے گا لوگوں سے بے شک اللہ کافروں کو راہ نہیں دیتا۔

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يَجِيءُ نَوْمٌ وَأُمَّتُهُ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى، هَلْ بَلَّغْتُ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ أَمَى رَبِّ، فَيَقُولُ لَا أُمَّتِي هَلْ بَلَّغْتُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ لَا مَا جَاءَنَا مِنْ نَبِيٍّ، فَيَقُولُ لِنُورٍ مَنْ يَشْهَدُ لَكَ؟ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمَّتُهُ، فَتَشْهَدُ أَنَّهُ قَدْ بَلَّغَكُمْ، وَهُوَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَالْوَسْطُ الْعَدْلُ۔ (1)

(ترجمہ:) "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (قیامت کے دن) نوح علیہ السلام بارگاہ الہی میں حاضر ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ دریافت فرمائے گا: کیا (میرا پیغام) تم نے پہنچا دیا تھا؟ نوح علیہ السلام عرض کریں گے: اے رب العزت! میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا تھا، اب اللہ تعالیٰ ان کی امت سے دریافت فرمائے گا: کیا (نوح علیہ السلام نے) تم تک میرا پیغام پہنچا دیا تھا؟ وہ جواب دیں گے: نہیں، ہمارے پاس تیرا کوئی نبی نہیں آیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نوح علیہ السلام سے دریافت فرمائے گا، اس کے لیے آپ کی طرف سے کوئی گواہی بھی دے سکتا ہے؟ وہ عرض کریں گے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت (کے لوگ میرے گواہ ہیں) چنانچہ ہم اس بات کی شہادت دیں گے کہ نوح علیہ السلام نے پیغام خداوندی اپنی قوم تک پہنچایا تھا اور یہی مفہوم اللہ جل ذکرہ کے اس ارشاد کا ہے کہ اور اسی طرح ہم نے تمہیں امت وسط بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہی دو۔ اور وسط کے معنی درمیانی کے ہیں۔"

دلیل عقلی

(1) اگر وہ تبلیغ نہ کرتے تو انہوں نے اپنے منصب کی پاسداری نہیں کی، جبکہ یہ نقص ہے اور نقص ان پر محال ہے۔

(2) اگر وہ تبلیغ نہیں کرتے تو کتمان لازم آئے گا اور کتمان موجب نقص ہے، اور انبیاء ہر ایسے کام سے پاک ہوتے ہیں کہ جو موجب نقص ہو۔

انبیاء کے حق میں محالات کی تفصیل

کسب و حرفت اور اخلاق میں رذیل کاموں سے پاک ہونا
عقیدہ: کوئی بھی نبی ایسا کام نہیں کر سکتا کہ جس میں کوئی نقص و عیب یا ذلالت و رسوائی اور حقارت پائی جائے۔

دلیل نقلی

قرآن: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا۔ (1)

(ترجمہ:) "بیشک تمہیں رسول اللہ کی پیروی بہتر ہے اس کے لئے کہ اللہ اور پچھلے دن کی امید رکھتا ہو اور اللہ کو بہت یاد کرے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَأَفْعَلْ مَا شِئْتَ۔ (2)

(ترجمہ:) "سابقہ نبوتوں کے کلام میں سے باقی ماندہ چیزیں جو لوگوں کو ملی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جب تمہیں شرم نہ ہو تو جو چاہو کر۔"

(1) الاحزاب، آیت 21۔

(2) صحیح البخاری، الرقم (3483)، 4/177۔

دلیل عقلی

- (1) نبوت عظیم منصب ہے، تو وہ حقیر مقام کے قریب بھی نہیں جاسکتے۔
 (2) رذیل کاموں کی وجہ سے ان کا مقام اور مرتبہ کم ہو جائے گا، جس کی وجہ سے لوگ ان سے نفرت کریں گے۔

فی زمانہ: آج انبیاء کرام میں نقص و عیب تلاش کرنے کی اور طرح طرح کے اعتراض کرنے کی کوشش کی جاتی ہے تاکہ ان کی ذات کو تختہ مشق بنا کر لوگوں کے دلوں سے ان کی محبت نکال دی جائے اور ایمان چھین لیا جائے۔

نفرت انگیز بیماری اور نسب میں نقص سے پاک ہونا عقیدہ: کسی بھی نبی کو موزی مرض یا ایسا مرض کہ جس سے لوگ سخت نفرت کرتے ہوں نہیں لگ سکتا۔ اسی طرح وہ نسب میں کسی بھی قسم کے نقص سے پاک ہوتے ہیں۔

دلیل نقلی

قرآن: فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ۔ (1)

(ترجمہ:) "تو کیسی کچھ اللہ کی مہربانی ہے کہ اے محبوب تم ان کے لئے نرم دل ہوئے اور اگر تم مزاج سخت دل ہوتے تو وہ ضرور تمہارے گرد سے پریشان ہو جاتے تو تم انہیں معاف فرماؤ اور ان کی شفاعت کرو اور کاموں میں ان سے مشورہ لو اور جو کسی بات کا ارادہ پکا کر لو تو اللہ پر بھروسہ کرو بے شک توکل والے اللہ کو پیارے ہیں۔"

وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ۔ (2)

(1) آل عمران، آیت 159۔

(2) الشعراء، آیت 219۔

(ترجمہ:) "اور سجدہ گزاروں میں (بھی) آپ کا پلٹنا دیکھتا (رہتا) ہے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ، وَلَمْ أَخْرُجْ مِنْ سَفَايَ مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَّا أَنْ وَلَدَنِي أَبِي وَأُمِّي۔ (1)

(ترجمہ:) "میرا تولد نکاح سے رہا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر اپنے والدین کریمین تک جتنی پشتیں گزری ہیں، ہر پشت اور ہر نسل میں جو میرے آباء و امہات تھے ان کا سلسلہ تولد نکاح سے رہا ہے۔"

دلیل عقلی

(1) اگر موذی مرض لگ گیا تو لوگ نفرت کریں گے اور یوں تبلیغ کے امور میں دشواری ہوگی۔

(2) ان کاموں کی وجہ سے ان کا مقام اور مرتبہ کم ہو جائے گا، جس کی وجہ سے لوگ ان سے نفرت کریں گے۔

فی زمانہ: چند انبیاء کی مثالیں ذکر کر کے اعتراض کیا جاتا ہے کہ ان میں نفرت انگیز بیماریاں پائی جاتی تھیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبوت سے قبل بیماری لاحق ہو سکتی ہے۔ جیسے حضرت موسیٰ کی زبان کا مسئلہ تھا۔ حضرت ایوب کی بیماری بعد میں لاحق ہوئی تھی یعنی جب آپ نے اعلان نبوت کیا اس وقت صحیح تھے اور جب سب ایمان لے آئے تو پھر آپ پر یہ آزمائش آئی۔ یہی مسئلہ حضرت یعقوب کے متعلق ہے، بعض نے کہا: وہ نابینا نہیں ہوئے تھے۔ (2)

نبی کا قبر میں مٹی میں مل جانا محال ہے

عقیدہ: یہ عقیدہ رکھنا کہ نبی مر کر مٹی میں مل گئے سراسر گمراہیت ہے۔

(1) الشریعۃ للآجری، الرقم (957)، 3/1417۔

(2) المعتمد مع المعتمد، ص 220، 221؛ مسایرة، ص 194۔

دلیل عقلی

قرآن: وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ۔ (1)

(ترجمہ:) "اور جو خدا کی راہ میں مارے جائیں انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں ہاں تمہیں خبر نہیں۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ۔ (2)

(ترجمہ:) "بے شک اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے جسموں کو زمین پر حرام کر دیا ہے (کہ وہ اسے کھائیں)۔"

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءٌ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ۔ (3)

(ترجمہ:) "انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں، ان پر رحمت خداوندی اتاری جاتی ہے۔"

دلیل عقلی

(1) جب شہید کا جسم مٹی میں نہیں ملتا صحیح سلامت رہتا ہے تو انبیاء کے جسم کو مٹی کیسے کھا سکتی ہے؟!

(2) کئی سو سال پرانی قبر جب کھودی جاتی ہے تو میت کا جسم صحیح سلامت ہوتا ہے تو انبیاء کا جسم مٹی میں کیسے مل سکتا ہے؟!

فی زمانہ: آج بھی ایسی عبارات موجود ہیں جن میں لکھا یہ درج ہے کہ نعوذ باللہ

(1) البقرة، آیت 154۔

(2) سنن ابی داؤد، الرقم (1047)، 1/275۔

(3) مسند البراز، الرقم (6888)، 13/299۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں مرکز میں مل گئے۔ جبکہ یہ گمراہ کن عقیدہ ہے۔

نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عقائد

اس سے قبل ہم نے مطلقاً انبیاء اور رسل کے متعلق واجبات، محالات اور جائزات کا ذکر کیا۔ اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عقائد کی تفصیل ذکر کی جا رہی ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلائل نقلیہ و عقلیہ دلیل نقلی

قرآن: مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ. (1)

(ترجمہ:) "محمد اللہ کے رسول ہیں۔"

نقلی دلائل قرآن کے ساتھ خاص نہیں بلکہ دیگر تمام آسمانی کتب میں آپ کا تذکرہ، نام اور نشانیاں بیان کر دی گئیں، حتیٰ کہ آپ کی بعثت کے وقت غیر مسلم کا نشانیوں کی تصدیق کرنا وغیرہ اس پر شاہد ہیں۔ (2)

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتِّ أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْحِكْمِ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ طَهُورًا وَمَسْجِدًا، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَخُتِمَ بِنَبِيِّيْنَ. (3)

(ترجمہ:) "مجھے انبیاء و رسل پر چھ چیزوں (خصلتوں) کے ذریعہ فضیلت بخشی گئی ہے، مجھے جوامع الکلم (جامع کلمات) عطا کئے گئے ہیں، رعب کے ذریعہ میری مدد کی گئی ہے، میرے لیے مال غنیمت حلال کیا گیا ہے، میرے لیے تمام روئے زمین مسجد اور پاکی حاصل کرنے کا ذریعہ بنائی گئی

(1) فتح، آیت 291۔

(2) شرح العقیدۃ الکبریٰ للسنوسی، ص 424 وابعدها۔

(3) صحیح مسلم، الرقم (523)، 1/371۔

ہے، میں تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں اور میرے ذریعہ انبیاء و رسل کا سلسلہ بند کر دیا گیا ہے۔"

دلیل عقلی

- (1) اعلان نبوت سے قبل آپ کے تمام احوال علیہ آپ کی نبوت کی دلیل ہیں۔
- (2) اعلان نبوت کے بعد آپ کا تکالیف اٹھانا آپ کے برحق اور سچے ہونے کی دلیل ہے۔

(3) آپ کے اوصاف حمیدہ اور اخلاق عظیمہ آپ کی نبوت کی دلیل ہیں مثلاً صدق، ترک الدنیا، سخاوت، حق کے لئے تکلیف اٹھانا، دنیا داروں سے بے نیازی اور فقراء کے ساتھ عاجزی، حلم، مہربانیاں وغیرہ۔

- (4) آپ کا قرآن بیان کرنا اور مکمل شریعت کا پیش کرنا آپ کی نبوت کی دلیل ہے۔
- (5) قرآن کا فصیح و بلیغ ہونا۔

(6) قرآن میں جن غائبات کی خبریں دی گئیں یا نبی کریم ﷺ نے خبریں دیں وہ سچ ثابت ہوئیں مثلاً خلافت تیس سال ہوگی، میرے بعد حضرت ابو بکر اور حضرت عمر خلیفہ ہوں گے، نجاشی کی موت کی خبر دینا وغیرہ۔

- (7) آپ علیہ السلام کا علم، عمل، اخلاق، سیاست، تدبیر وغیرہ میں کوئی ثانی نہیں ہے۔
- حتیٰ کہ آج غیر مسلم مفکرین نے بھی اس کو تسلیم کر لیا ہے۔

(8) عظیم معجزات آپ کو عطا کیے گئے، مثلاً چاند کا دو ٹکڑے ہونا، شجر و حجر کا سلام پیش کرنا اور جھکنا، کنکر کا کلمہ پڑھنا وغیرہ۔⁽¹⁾

تمام مخلوقات کے لئے نبی بن کر آئے

عقیدہ: نبی آخر الزمان ﷺ جن وانس بلکہ تمام مخلوقات کی طرف نبی اور رسول

(1) کتاب التوحید للماتریدی، ص 150؛ شرح العقائد، ص 320، 321؛ شرح العقیدۃ الکبریٰ، ص 421، 417۔

بن کر آئے۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ آپ صرف انسانوں کی طرف یا چھوٹی طرف نبی بن کر آئے تو وہ کافر ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: تَبَارَكَ الَّذِي ذَكَرَ الْفُرْقَانِ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا۔ (1)

(ترجمہ:) "بڑی برکت والا ہے وہ کہ جس نے اتارا قرآن اپنے بندہ پر جو سارے جہان کو ڈر سنانے والا ہو۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتِّ أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ، وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَهُورًا وَمَسْجِدًا، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ۔ (2)

(ترجمہ:) "مجھے دوسرے انبیاء پر چھ چیزوں کے ذریعے سے فضیلت دی گئی ہے: مجھے جامع کلمات عطا کیے گئے ہیں، (دشمنوں پر) رعب و دبدبے کے ذریعے سے میری مدد کی گئی ہے، میرے لیے اموال غنیمت حلال کر دیے گئے ہیں، زمین میرے لیے پاک کرنے اور مسجد قرار دی گئی ہے، مجھے تمام مخلوق کی طرف (رسول بنا کر) بھیجا گیا ہے اور میرے ذریعے سے (نبوت کو مکمل کر کے) انبیاء ختم کر دیے گئے ہیں۔"

دلیل عقلی

(1) جب آپ خاتم النبیین ہیں، کسی اور نبی نے آنا نہیں تو پھر مکمل جہان کے لئے نبی بن کر آنا ضروری تھا ورنہ بعض جگہ کے لئے آتے پھر دوسری جگہ کے لئے کوئی اور

(1) الفرقان، آیت 1۔

(2) صحیح مسلم، الرقم (523)، 1/371۔

نبی ہوتا، اس صورت میں آپ خاتم النبیین نہ رہتے۔

(2) جب اس امت کے بعد قیامت قائم ہونی ہے تو کسی دوسرے نبی کا آنا کسی اور علاقے میں نبی کا آنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔

فی زمانہ جنوں کے لیے یا دیگر مخلوقات اور دیگر زمینوں کے لیے الگ نبی ماننا کفر ہے، آج بھی ایسی تحریرات موجود ہیں کہ ساتوں زمینوں کے الگ الگ نبی ہیں۔⁽¹⁾

خاتم النبیین

عقیدہ: نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ کے آخری نبی اور رسول ہیں۔ آپ کے بعد کسی دوسرے کو نبی ماننا یا ممکن جاننا کفر ہے۔

دلیل نقلی

قرآن: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا۔⁽²⁾

(ترجمہ:) "محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے مردوں میں کسی کے باپ نہیں ہاں اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے پچھلے اور اللہ سب کچھ جانتا ہے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ، وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي، وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْتُمُونَ۔⁽³⁾

(ترجمہ:) "نبی اسرائیل میں تمام انبیاء سیاست کرتے تھے، جب کوئی نبی فوت ہو جاتا تو اس کے بعد دوسرا نبی آ جاتا۔ اور بے شک میرے بعد کوئی

(1) المعتمد المستند للإمام احمد رضا، ص 211۔

(2) الأحزاب، آیت 40۔

(3) صحیح البخاری، الرقم (345)، 4/169۔

نبی نہیں، اور عنقریب میرے بکثرت خلیفہ ہوں گے

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا يَبْعُدُنِي (1)

(ترجمہ:) "میں خاتم النبیین ہوں، میرے بعد کوئی نبی نہیں۔"

دلیل عقلی

(1) جب امت محمدیہ کے بعد قیامت قائم ہونی ہے تو ضروری تھا کہ آپ کو آخری نبی بنا کر بھیجا جائے کہ دار التکلیف جب ختم ہو جائے گا تو کسی اور کا نبی بھیجنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔

(2) جو صفات آپ کو عطا ہوئیں ان صفات کا حامل کوئی اور شخص نہیں ہو سکتا لہذا وہ نبی بن کر بھی نہیں آ سکتا۔

فی زمانہ: آج سب سے بڑا فتنہ قادیانیت و مرزائیت ہے، اسی طرح بعض لوگوں کی ایسی تحریرات آج بھی موجود ہیں کہ جن سے قادیانیت کی بدبو آتی ہے مثلاً وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دوسرے نبی کو ممکن جانتے ہیں۔ اسی طرح ان کے نزدیک خاتم النبیین بمعنی آخری نبی کے کوئی مدح اور فضیلت والا معنی نہیں رکھتا۔ ساتوں زمین پر الگ الگ خاتم النبیین ہیں، جبکہ یہ سب کفر ہیں اور ان کا عقیدہ رکھنے والا کافر ہے۔ (2)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوقات سے افضل ہیں

عقیدہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوقات سے افضل اور اعلیٰ ہیں حتیٰ کہ تمام انبیاء، رسل اور فرشتوں سے ارفع اور بالا ہیں۔

(1) سنن ابی داؤد، الرقم (4252)، 4/97۔

(2) المستند المستند للإمام احمد رضا ج 211۔

دلیل نقلی

قرآن: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔⁽¹⁾

(ترجمہ:) "اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لئے۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ۔⁽²⁾

(ترجمہ:) "میں گزرے ہوئے اور ہر آنے والوں میں زیادہ عزت والا

ہوں، اور فخر نہیں۔"

دلیل عقلی

(1) نبی کریم ﷺ کے کمالات و جمالات اور معجزات وغیرہ افضلیت کی دلیل ہیں۔

(2) آج تک دنیا میں آپ جیسا نہ کوئی آیا نہ آئے گا۔

فی زمانہ: آج بھی ایسے لوگ ہیں جو ہمارے نبی علیہ الصلاۃ والسلام کو اپنے بڑے بھائی جیسا سمجھتے ہیں، اور بعض حضرات کے نزدیک امتی عمل میں اپنے نبی سے بڑھ جاتا ہے۔ جبکہ یہ سراسر گمراہی ہے۔

شفاعت

عقیدہ: قیامت کے دن نبی کریم ﷺ اپنے امتیوں کی شفاعت فرمائیں گے اور کوئی امتی آپ کی شفاعت سے محروم نہیں رہے گا بلکہ انبیاء کو بھی آپ کی شفاعت سے حصہ ملے گا۔⁽³⁾

(1) الانبیاء، آیت 107۔

(2) سنن الترمذی، الرقم (3616)، 6/15۔

(3) المعتقد، ص 239؛ شرح العقائد، ص 278۔

دلیل نقلی

قرآن: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔⁽¹⁾

(ترجمہ:) "اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لئے"۔

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَأَنَا أَكْمَرُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ۔⁽²⁾

(ترجمہ:) "میں گزرے ہوئے اور ہر آنے والوں میں زیادہ عزت والا

ہوں، اور فخر نہیں"۔

دلیل عقلی

(1) نبی کریم ﷺ کے کمالات و جمالات اور معجزات وغیرہ افضلیت کی دلیل ہیں۔

(2) آج تک دنیا میں آپ جیسا نہ کوئی آیا نہ آئے گا۔

فی زمانہ: آج بھی ایسے لوگ ہیں جو ہمارے نبی علیہ الصلاۃ والسلام کو اپنے بڑے بھائی جیسا سمجھتے ہیں، اور بعض حضرات کے نزدیک امتی عمل میں اپنے نبی سے بڑھ جاتا ہے۔ جبکہ یہ سراسر گمراہی ہے۔

شفاعت

عقیدہ: قیامت کے دن نبی کریم ﷺ اپنے امتیوں کی شفاعت فرمائیں گے اور کوئی امتی آپ کی شفاعت سے محروم نہیں رہے گا بلکہ انبیاء کو بھی آپ کی شفاعت سے حصہ ملے گا۔⁽³⁾

(1) الانبیاء، آیت 107۔

(2) سنن الترمذی، الرقم (3616)، 6/15۔

(3) المعتقد، ص 239؛ شرح العقائد، ص 278۔

(2) عاصی کی مغفرت ممکن ہے لہذا اس کی شفاعت بھی ممکن ہے۔ (1)
فی زمانہ: شفاعت کے منکر آج بھی موجود ہیں۔ جبکہ اس کا انکار گمراہی ہے اور
بہت بڑی محرومی کا باعث ہے۔

نبی کریم ﷺ کی اطاعت و محبت اور تعظیم
نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو لے کر آئے اس کی اطاعت و فرماں
بررداری لازم ہے۔

اسی طرح آپ علیہ السلام کی محبت ہمارے ایمان کا حصہ ہے اور ان کی محبت کے
بغیر ایمان مکمل ہی نہیں ہو سکتا۔

نبی کریم ﷺ کی تعظیم و توقیر ظاہر و باطن ہر حال میں لازم ہے۔ پھر یہی تعظیم
رسول اللہ کی وفات کے بعد اسی طرح لازم ہے جس طرح ان کی زندگی میں لازم تھی۔ (2)

دلیل نقلی: اطاعت

قرآن: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ۔ (3)

(ترجمہ:) "اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا"۔

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ۔ (4)

(ترجمہ:) "جس نے میری اطاعت کی یقیناً اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

جس نے میری نافرمانی کی، یقیناً اس نے اللہ کی نافرمانی کی"۔

(1) التہذیب للنسفی، ص 373۔

(2) المسند، ص 267۔

(3) النساء، آیت 59۔

(4) صحیح البخاری، الرقم (3957)، 4/50۔

محبت

قرآن: قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَضُّونَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ۔ (1)

(ترجمہ:) "تم فرماؤ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری عورتیں اور تمہارا کنبہ اور تمہاری کمائی کے مال اور وہ سودا جس کے نقصان کا تمہیں ڈر ہے اور تمہارے پسند کے مکان یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول اور اس کی راہ میں لڑنے سے زیادہ پیاری ہوں تو راستہ دیکھو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم لائے اور اللہ فاسقوں کو راہ نہیں دیتا۔"

حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يَوْمُ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْوَالِدِ وَكَدِّهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ۔ (2)

(ترجمہ:) "تم میں سے کوئی شخص ایماندار نہ ہوگا جب تک اس کے والد اور اس کی اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ اس کے دل میں میری محبت نہ ہو جائے۔"

تعلیم: قرآن: لِيَتُوبَ إِلَيْهِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتُعْزِزْ دُورَهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا۔ (3)

(ترجمہ:) "تا کہ اے لوگو تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی

(1) التوبہ، آیت 24۔

(2) صحیح البخاری، الرقم (14)، 1/12۔

(3) الفتح، آیت 9۔

تعظیم وتوقیر کرو اور صبح وشام اللہ کی پاکی بولو۔"

حدیث: حضرت عروہ بن مسعود نے صلح حدیبیہ کے موقع پر صحابہ کرام کو رسول

اللہ ﷺ کا ادب اور تعظیم کرتے ہوئے دیکھا تو ان الفاظ میں گواہی دی:

فَوَاللَّهِ مَا تَتَعَبُّ رُسُلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُحَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَيْفٍ رَجُلٍ مِنْهُمْ، فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ، وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ، وَإِذَا تَوَضَّأُوا كَادُوا يَفْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ، وَإِذَا تَكَلَّمُوا خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ، وَمَا يَحْدُونَ إِلَيْهِ النَّظَرُ تَعْظِيمًا لَهُ۔⁽¹⁾

(ترجمہ:) "اللہ کی قسم! اگر کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلفم بھی تھوکا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے اپنے ہاتھوں پر اسے لے لیا اور اسے اپنے چہرہ اور بدن پر مل لیا۔ کسی کام کا اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تو اس کی بجا آوری میں ایک دوسرے پر لوگ سبقت لے جانے کی کوشش کرتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرنے لگے تو ایسا معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کے پانی پر لڑائی ہو جائے گی (یعنی ہر شخص اس پانی کو لینے کی کوشش کرتا تھا) جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو کرنے لگے تو سب پر خاموشی چھا جاتی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کا یہ حال تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی نظر بھر کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ بھی نہیں سکتے تھے۔"

محبت کی علامات

رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل کرنا، اپنی ذات، اولاد اور مال پر آپ علیہ السلام کو ترجیح دینا، جس چیز کی نسبت آپ سے ہو چکی اس سے محبت اور اس کا ادب کرنا، بکثرت آپ پر درود بھیجنا، آپ سے ملاقات اور دیدار کا شوق ہونا، جس سے آپ نے

محبت کی اس سے محبت کرنا، اور جو آپ کا دشمن ہو اس سے دشمنی رکھنا۔ اس کے علاوہ دین کو دنیا پر ترجیح دینا، ایثار کرنا، سخاوت، عاجزی وغیرہ کہ جو جو رسول اللہ ﷺ کے اخلاق کریمہ تھے، ان کی اتباع کرنا۔

گستاخ رسول ﷺ کی سزا

قرآن: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا. (1)

(ترجمہ:) "یشک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔"

حدیث: ابو رافع یہودی رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں گستاخی کرتا تھا، نبی کریم ﷺ نے خود صحابہ کرام کو اسے قتل کرنے کے لئے بھیجا۔ صحیح بخاری میں ہے: وَكَانَ أَبُو رَافِعٍ يُّؤْذِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُعِينُ عَلَيْهِ. (2)

(ترجمہ:) "ابو رافع رسول اللہ ﷺ کو تکلیف دیتا تھا اور اس پر لوگوں کی مدد بھی کرتا تھا۔"

سنن ابی داؤد میں ہے:

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ يَهُودِيَّةً كَانَتْ تُشْتَمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقَعُّمْ فِيهِ، فَخَنَقَهَا رَجُلٌ حَتَّى مَاتَتْ، فَأَبْكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَهَا. (3)

(ترجمہ:) "سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودیہ عورت

(1) الأحزاب، 57۔

(2) صحیح البخاری، الرقم (4039)، 5/91۔

(3) سنن ابی داؤد، الرقم (4362)، 4/129۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیا کرتی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں نازیبا الفاظ بولتی تھی۔ تو ایک آدمی نے اس کا گلا گھونٹ دیا حتیٰ کہ وہ مر گئی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون ضائع قرار دیا۔

اجماع

علامہ سبکی قاضی عیاض مالکی کا قول نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

أجمعت الأمة على قتل متنقصه من المسلمين وسابيه۔ (1)

(ترجمہ:) "مسلمانوں میں سے جس نے رسول اللہ ﷺ کی توہین کی یا بے ادبی کی اس کے قتل پر امت کا اجماع ہے۔"

گستاخ رسول ﷺ کے احکام کی تلخیص

(1) اگر مسلمان نے گستاخی کی اور توبہ نہ کی تو بالاجماع قتل کیا جائے گا۔

(2) اگر مسلمان گستاخ نے توبہ کر لی تو امام مالک اور امام احمد کے نزدیک اس کی توبہ قبول نہیں ہے، اسے بہر صورت قتل کیا جائے۔ جبکہ امام شافعی کے نزدیک اس کی توبہ قبول ہے۔ اور فقہ حنفی کے مفتی بہ قول کے مطابق اسے بہر صورت قتل کیا جائے گا۔

(3) اگر کافر نے گستاخی کی اور اسلام قبول کر لیا تو امام شافعی، امام مالک کے نزدیک اس کا اسلام قبول ہے اور قتل نہیں کیا جائے گا۔ جبکہ امام احمد کے نزدیک تب بھی قتل کیا جائے گا۔ احناف کے نزدیک یہ ہے کہ اگر اس سے اتفاقی اور پہلی دفعہ گستاخی ہوئی تو سزا دی جائے گی۔ اور اگر عادی ہے، بار بار کرتا ہے، اعلانیہ کرتا ہے تو تعزیراً بہر صورت قتل کیا جائے گا اسلام لے آئے یا نہ لائے۔

(4) کافر نے گستاخی کی اور اسلام نہیں لایا اگرچہ معافی مانگے تب بھی واجب القتل ہے۔

- (5) پروپیگنڈا کر کے توہین کرنے والے، اعلانیہ توہین کرنے والے اور اس کے عادی گستاخوں کو بالاتفاق قتل کیا جائے گا۔
- (6) گستاخی کے مذکورہ احکام میں مرد و عورت دونوں برابر ہیں۔ یعنی عورت کو بھی قتل کیا جائے گا۔
- (7) پاکستان کے آئین کے مطابق گستاخ رسول کو قتل کیا جائے گا، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، مسلم ہو یا غیر مسلم۔ (1)



(1) یہ تقریباً 20 صفحات کا خلاصہ ہے جبکہ اس کی تفصیل "دارالعلوم حنفیہ غوثیہ" طارق روڈ کراچی کے مجلہ "فکر غوثیہ" میں شائع ہو چکی ہے